قال الله تعالى

﴿ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما﴾

كتاب

التفهيمات الالهية

تاليف

حجة الاسلام الشيخ قطب الدين احمد المعروف بالشاه ولي الله المحدث الدهلوي قدس سره العزيز

المتوفى سنة ١١٧٦ھ

صاحب "حجة الله البالغة" و"البدور البازغة" و"الخير الكثير" وغيرها

سلسلة مطبوعات المجلس العلمي دابهيل (سورت) الهند

رقم ١٨

سنة ١٩٣٦م — طبع في — سنة ١٣٥٥ھ

مدينه برقي پريس بجنور (يو-پي)

البدور البازغہ

مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی قدس سرہٗ

"خیر کثیر" کی طرح حضرت شاہ صاحبؒ کی یہ تالیف بھی اب تک طبع نہ ہوئی تھی۔ اس کتاب میں حضرت شاہ صاحبؒ نے ان اہم مباحث الہیہ اور مسائل کلامیہ پر سیر حاصل کلام کیا ہے جن کو جمہور متکلمین و حکمائے اُمت نے بیان نہیں کیا تھا اور ان تمام مسائل کو اس قدر صاف و واضح اور مدلل کر دیا ہے کہ مزید بحث و نظر کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

اس کے مطالعہ سے حقائق شریعت اس طرح ذہن نشین ہو جاتے ہیں کہ اذعان و ایقان کا مرتبہ حاصل ہو جاتا ہے اس کتاب کی ایک خاص خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں حضرت شاہ صاحبؒ نے تمام مسائل کی تقریر اس قدر سہل و سلیس عربی عبارت میں فرمائی ہے کہ اس سے انشاء اللہ ہر استعداد کے علماء جن کو حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے علوم سے کچھ بھی مناسبت ہے۔ بہت سہولت سے استفادہ کر سکیں گے۔

الحمد للہ کہ اس نادر خزینہ کو ہم حضرت العلامہ مولانا محمد انور شاہ صاحب (قدس سرہٗ) حضرت العلامہ مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی مدظلہٗ (سرپرست مجلس علمی) اور حضرت العلامہ مولانا عبید اللہ سندھی مہاجر مکہ معظمہ ایسے اکابر امت کے ارشاد پر طبع کرانے کا فخر حاصل کر رہے ہیں۔ اس کتاب کے بھی قلمی نسخے تک نایاب تھے۔ ہم کو غیر معمولی سعی و جستجو کے بعد صرف دو نسخے دستیاب ہو سکے ہیں۔ ایک نسخہ دار العلوم دیو بند کے کتب خانے سے نقل کرایا گیا اور دوسرا حضرت مولانا عبید اللہ صاحب مقیم حرم محترم کے پاس سے موصول ہوا ہے ان دونوں نسخوں کا باہم مقابلہ کر کے تیسرا صحیح نسخہ مرتب کیا گیا اور اسی سے کتابت کرا کر اس نادر کتاب کو "مدینہ پریس" بجنور میں اعلیٰ کاغذ پر طبع کرایا گیا ہے۔ شروع کتاب میں دس صفحات کی مفصل فہرست مضامین بھی دی گئی ہے۔

سائز $\frac{20 \times 26}{8}$ ٹائیٹل رنگین قیمت ایک روپیہ بارہ آنے (عہ/۱)۔

قال تعالىٰ

وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا

الجزء الثاني من كتاب

التفهيمات الإلهية

تصنيف

حجة الاسلام الشيخ قطب الدين احمد المدعو بالشاه ولي الله المحدث الدهلوي رحمه الله

(المتوفى سنة ١١٧٦هـ)

صاحب "ازالة الخفاء" و"الخير الكثير" وغيرهما

سلسلة مطبوعات المجلس العلمي دابھیل (سورت) رقم ١٨

طبع في

مدینہ برقی پریس بجنور (یوپی)

١٣٥٥هـ
١٩٣٦م

فهرس

الجزء الثانی من التفهیمات الالهیة

للامام حجة الاسلام الشاه ولی الله المحدث الدهلوی قدس سره العزیز

(بقیة الفهرس فی صفحه ۲۶۰)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللهم ربنا لا مانع لما اعطيت ولا راد لما قضيت المهدي من هديت تباركت وتعاليت سبحانك
لا تخالطك الظنون ولا يصفك الواصفون ولا يغيرك الحدثون ولا يبيد لك الظنون تقدست عن
الامثال والانداد وتنزهت عن الاشباه والاضداد وتباينت عن الارواح والاجساد وتكبرت
عن الاحصاء والاعداد لك الحمد ملأ سمواتك وزنة عرشك وعدد كلماتك ومبلغ علمك توحدت بحولك
الوسيع وتفردت بطولك الرفيع وتفوقت بعزك المنيع وتباركت بمجدك النصيع لبيك وسعديك
اخلصت بانقطاعي اليك واقبلت بكلي عليك وانتصبت بجملتي بين يديك ليس بقلبي لمن سواك
مثقال ذرة ولا بقالبي لمن دونك مقدار حبة ولا بوجهي لمن غيرك موضع شعرة ولا بعيني الا لك
مكان قطرة اياك اعبد وبك استعين اليك ارغب واليك ارهب وكيف يعبد من يتضرع اليك
ويختضع لديك واني يستعان من هو مغلوب في امره مقهور في عمره واين يرغب اليه ومسكنته
الحدوث بين عينيه ومتى يرهب من ان شئت امنته وان شئت احييته وان شئت اضحكته و
ان شئت ابكيته فانت دون كل مسئول موضع مسألتي وانت دون كل مطلوب اليه ولي
حاجتي وانت المخصوص قبل كل مرجو برفدتي وانت المتعين قبل كل مدعو بدعوتي لا ابتاركك

احد فی رجائی ولا یوافقک احد معک فی دعائی ولا ینظرہ وایاک ندائی ولا یحزن سوالک جناح بعوضۃ فی شدتی ورخائی اشہد ان لا الٰہ الا انت وحدک لا شریک لک کثرت نعمائک وزادت آلائک و عظم فضلک وکبر منک ثم قصر شکری وساء صنیعی فاغفر لی مغفرۃ من عندک وارحمنی رحمۃ من لدنک انت التواب الوہاب ذو القوۃ المتین وان لم تغفر لی وترحمنی لاکونن من الخاسرین واشہد ان محمدا عبدک ورسولک ختمت بہ انبیاءک وصدرتہ علی اصفیائک جعلتہ وسیلۃ المقربین وشفعتہ فی المذنبین یوم الدین اللہم ربنا فصل وبارک وسلم علیہ کما امرتنا ان نصلی علیہ وصل وبارک وسلم علیہ کما تحب وترضی ان تصلی علیہ وصل علی اخوانہ من الانبیاء وجازہم احسن الجزاء کما ھدوا الی الصراط المستقیم وقادوا الی المنہج القویم و علی آلہ الطہرۃ الاصفیاء واصحابہ البررۃ الاتقیاء آمین،

اما بعد فیقول العبد الضعیف المدعو بولی اللہ کان اللہ لہ فی الآخرۃ والاولی واتم علیہ نعمتہ العظمی ورحمتہ الکبری ان اللہ تبارک وتعالی یہب ما یشاء لمن یشاء لا راد لحکمہ ولا حاصر لجودہ ومن عظیم فضلہ ووسیع امتنانہ ان وہب لی علوما یضیق عنہا نطاق النطق والبیان واسرارا تضمحل دونہا طاقۃ نوع الانسان فطفح من ازدحامہا طفاحۃ علی اللسان وانفتح من تراکمہا باب فی مخاطبۃ الاخوان فاحببت ان اجمعہا فی رسالۃ خوفا عن ضیاعہا وفواتہا وطمعا فی التذاذ من کان مستحقا للذاتہا وسمیتہا بالتفہیمات الالٰہیۃ حسبی اللہ ونعم الوکیل،

تفہیم

عشق معشوقان نہان ست و ستیر — عشق عاشق باد و صد طبل و نفیر

دل من دو خانہ دارد یک خانہ معشوقی دیگر خانہ عاشقی تفصیل این اجمال آنکہ چون حضرت خلاق خود را عاشق شد

خلق برآمد معشوقیت ما ہمان معشوقیت است با زجمال خود دید و عاشق شد عاشقیت ما ہماں عاشقیت است لست اقول ان صفتہ تحل فینا او ان صفتنا تحل فیہ او تکون عینہ تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا پس اگر ورکنہ وجود شما کہ رو در عاشقیت دارد نظر میکنم معشوق شما میشوم زیراکہ در حالۃ التفات بعاشقیت شما چوں علم انا یرجع قہقری راجع می شود بر مرتبہ معشوقیت می افتد لانہا ھی المقابل لتلک المرتبۃ بحسب الذات و اگر در کنہ وجود شما کہ رو در معشوقیت میدارد نظر می کنم عاشق شما می شوم زیراکہ در حالت التفات بمعشوقیت شما چون علم انا یرجع قہقری راجع می شود بر مرتبہ عاشقیت می افتد لانہا ھی المقابل لتلک المرتبۃ بحسب الذات اگر عاشقم چنانم کہ چوں من عاشقی نیست و اگر معشوقم چنانم کہ چوں من معشوقی نیست عاشقیت من اُمّ العاشقیات ست و معشوقیت من اُمّ المعشوقیات است اگر گویم کہ عاشقیت مجنون و فرہاد شعبہ از شعبہائے عاشقیت من ست و معشوقیت لیلیٰ و شیریں ظلی از ظلال معشوقیت من است راست گفتہ باشم کلا بل الحق انہ لا عاشقیۃ فی الحقیقۃ الا عاشقیتی و لا معشوقیۃ الا معشوقیتی و غیر عاشقیتی و معشوقیتی لیس فی حیز الامکان بل فی صحراء العدم اگر نیک بشگافی نہ عاشقم نہ معشوق اینقدر ہست کہ جشم بلور نیم مخروطی فص احمر بر مرکز من است آنچہ ناصر علی گفتہ ؎

دل دارم علی یک شہر معشوقاں بقربانش ... محبت بلبلے دارد کہ گل ریزد ز آہنگش

خطا است اجوفیہ خود ست کہ معشوقیت و عاشقیت او راگمان بردہ

تفہیم

یا سادتی انا غریب مضطر کا ادعی کمالا و لا خارق عادۃ و لا حالا جمیلا و لا مقاما کریما و کیف ادعی فالیس لی بحق انما اقول قولا واحدا ھو ان اللہ عزوجل بجودہ و کرمہ ھدانی طریقا سویا

وسمتا عبتم بما یقع عندی علی سبیل العلم التام الحق انہا طریقۃ الانبیاء والمرسلین والسابقین الذین
هم ثلۃ من الاولین وقلیل من الآخرین فعلمت المبدأ والمعاد ودریت معنی الحدیث والقرآن
من غیر تاویل فالمستوفی هذا الدیوان وعریف هذه البقعۃ واقول لاخوانی هؤلاء انما
اعظکم بواحدۃ ان تقوموا للہ مثنی وفرادی ثم تتفکروا ما بصاحبکم من جنۃ ؎ سـ ٦

فان حاولوا منی الجود او الردی	فهل آدمی حل لهم لست اجهل
علی من می شناسم این گہر زدان حکمت را	فلاطون آه گرمی دید یونانی که من دارم
نم جرم محبت خانہ زادان فیضها دارد	گلستانی کند دوزخ زدامانی که من دارم
دلی دارم جواہر خانۂ عشق است تحویلش	که دارد زیر گردون میر سامانی که من دارم
بدست آورده ام دل را ز ایمانم چه می پرسی	همه تصویر معشوق است قرآنی که من دارم
دلی دارم علی یک شہر محبوبان بقربانش	محبت بلبلی دارد که گل ریزد ز آهنگش

تفہیم

فی قوۃ ممیزۃ فطرت علیہا ما التفت لخۃ معقول او معلوم الا وغلت عنقہ وسلسلت رجلہ
ویدہ ومثل بین یدی احکم فیہ ما شئت ان شئت قتلتہ وان شئت جرعتہ ومثلت بہ ؎

بملک نکتہ گیری خسرو شیرین مقالم من	بہ پشم بستہ می آرند ہر جا ہست مضمونی

فنور النبوۃ مع هذہ القوۃ الفطریۃ کانہم کان مزاجہا زنجبیلا علی حدتہ وحرارتہ ؎

ازیں افیون کہ ساقی در مے افگند	حریفان را نہ سر ماند نہ دستار
تن خاکی من در وجد و روح آسمانی ہم	عبارت از صریر خامہ میر قصہ جانی ہم

تفہیم — اللہم صل علی محمد وآلہ واغفر لی ذنبی کلہ جلہ وقلہ سبحان اللہ این قوت فطریہ کہ توام
من بود لبداوت من برخاست وبا من ریش وگریبان شد فاصرعہا حینا وتصرعنی حینا فاذا صرعتنی
کنت عبدہا فتقلبنی فاذا غلبتہا سقتنی من کاس دہاق فاظل ثملا واضرب بکل شیء مثلا

ثمّ انہا تجرحنی، ــه

چوگل زخندہ عشرت ہمیں نصیبم بود   کہ پارہ پارہ بزخم نداستم کردند

واذا صرعتها قتلتها تارة وجد عنها وقتلت بها اخری فو الله لئن بقیت لاقتلن بها ولاجعلنها مثلة

یستهزء بها والله لئن قویت لاحرقنها فی ارض لیس بها ماء لقد فعلت بی ما لا یفعله شقی لاحد

وقوامه ونحن نضرب لذلك مثلا الیس العربی القحیم دکلاما فصیحا فاذا سئل لم نصبت هذا

ورفعت ذلك حار ولم ینطق الجواب ولو وجد مغارة لانساب حتی اذا بلغ عقله نصاب الکمال فکل

شیء عنده اذ ذاك بمقدار اما النحوی فمع فطانة قونسا الممیزة کلا یسرد کسرده ولا یفصح کفصاحته

حتی اذا انحل عقدة تمیزه وانکسر سورتها فیکون حیوانا ناطقا حینئذ فهذا معنی قولنا اللهم صل

علی محمد النبی الامی وآله اللهم انك قلت وقولك الحق امن یجیب المضطر اذا دعاه ویکشف

السوء اللهم ها انا عبد ضعیف نحیف غریب مضطر ادعوك لتکشف السوء عنی وتهلك عدوی

وتقتل معاندی وتنصرنی علی مصارعی اللهم انه یرید ان یقتلنی ویستبیح بیضتی وینزع

عنی ملکی ویجعلنی مغلولة الی عنقی اللهم فاصرف عنی شره واز وعنی حره وقره،

تفہیم

حضرت پیغمبر ما صلی اللہ علیہ وسلم درا وائل حال قبل از نبوۃ حکمۃ وعصمۃ وقطبیۃ

باطنیہ اکتساب فرمودہ بودند بعد ہذا بوحی ورویۃ ملائکہ وبعث الی الحق بر مسند نبوۃ

نشستند ودرایں مرتبہ حفظ بعصمت پیوست وتلقین بحکمت ملصق شد و قسطے

از حضرت ہدایت برایشان فائض گشت فصارت حقیقتہ حقیقۃ اخری نبویۃ پس

آنحضرت بطریق خفیہ دعوت میفرمودوا ز اغیار ایں اسرار مستتر میداشت ثم قیل له

فاصدع بما تومر وامر بمعارضۃ الکفار ودرین مرتبہ دائرہ حفظ تمام شد چنانچہ دائرہ عصمت

تمام شدہ بود و ہلال تلقین بمرتبہ بدریۃ رسید علے محاذاۃ شمس الحکمۃ وآن قسط ہدایت فلکی گشت جامع مرطائفہ عرب راعلی حذاء عرش القطبیۃ الباطنیۃ فصارت حقیقۃ رسولیۃ ثم بعد اللتیا واللتی بمدینۃ مطہرۃ ہجرت فرمود وبجہاد عرب وعجم مامور گشت ودریں مرتبہ ایں بدور ثلثہ مذکورۃ بمرتبہ شمس رسید ہریک اقواسی چند از خود ناشی گردانید لا یسع ھذا الوقت تفصیلھا فصارت حقیقۃ حقیقۃ کافیۃ للناس ودرین مرتبہ است اوتیت علم الاولین والاٰخرین ودرین مرتبہ است بعثت الی الاسود والاحمر ودرین مرتبہ است بعثت الی الثقلین وآن فلک عرشی گشتہ افلاک شتی ابداع فرمود

ثم قیل لہ انا فتحنا لک فتحا مبینا لیغفر لک اللّٰہ ما تقدم من ذنبک وما تأخر ویتم نعمتہ علیک ویھدیک صراطا مستقیما وینصرک اللّٰہ نصرا عزیزا فصارت حقیقۃ حقیقۃ خاتمیۃ وصار کل قوس بدرا کاملا وتعدت کمالاتہ الی الدار الاخری کما کانت فیہا بدأ وضم الیہ الملک علی حذاء الارشاد والھدایۃ والعنایات الجزئیۃ والتقوی علی حذاء الحفظ والتزکیۃ والمغفرۃ فکانت تلک مرتبۃ لا تیرام فوقہا۔

پس وراث آنحضرت ہم بسہ قسم منقسم اند فوراثہ الذین اخذوا الحکمۃ والعصمۃ والقطبیۃ الباطنیۃ ھم اھل بیتہ وخاصتہ وورا ثہ الذین اخذوا الحفظ والتلقین والقطبیۃ الظاہرۃ الارشادیۃ ھم اصحابہ الکبار کالخلفاء الاربعۃ وسائر العشرۃ ووراثہ الذین اخذوا العنایا الجزئیۃ والتقوی والعلم ھم اصحابہ الذین لحقوا باحسان کانس وابی ہریرۃ وغیرھم من المتاخرین فھذہ ثلاثۃ مراتب متفرعۃ من کمال خاتم الرسل صلی اللّٰہ علیہ وسلم،

درپس آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند آنچہ استاد ازل گفت بگو میگویم

تفہیم

حضرت حق سبحانہ معشر انبیاء را در بدو امر خاصیتی دادہ وھی انہا لیس لروحہم ولا لجسمہم
صورۃ مزاجیۃ غایۃ بعدھم عن اصولھم ان یحدث لہا صورۃ جویۃ لا یکون الوثیق من اعمالہم و ع٢
اخلاقہم الا حکایۃ لما تضمنتہ الاصول واما غیر ھولاء الکرام فوثیق اعمالہم واخلاقہم من بدعات
الصورۃ المزاجیۃ وازجزئیات این فضیلت یکی آنست کہ تجلی ذاتی نزدیک این کرام عبارت از انسلاخ
این صورت جویہ است لانہا علی شرف الاضمحلال والانفکاک فکلما توجہوا الی اللہ تعالی اضمحلت
تلک وقتا فوقتا وحینا فحینا فہذا اسر الحکمۃ والعصمۃ والسیادۃ،

وازانجملہ آنست کہ ذکری کہ ملاک کمالات ولایت است بجز آن نتواند بود کہ دمی حق سبحانہ را بدانند
ذاھلا عن اغیارہ بالکلیۃ علی حضور یا بسیط الاخطور للصفات بل الاسماء ھنالک ولو علی سبیل
الدھش والاضطراب فھذا ملاک اذکارھم وافق کمالاتھم واما ھولاء الکرام صلوات اللہ علیہم
فتحاشی وتتأنف ھمتہم العلیا عن ان یکون ذکرھم ھذا الذکر ولا یستطیع احد ان یصف ذکرہم
کما ھو الا ان یکون من وراث نور النبوۃ فیعلم علما حالیا ذوقیا ویتلجلج لسانہ عند بیانہ وما
نص علیہ قط وما اشار الیہ احد منہم ولن ینص ولن یشیر ابدا ونحن نتصدی لبیانہ وما البیان
الا من نتائج القوۃ التمیزیۃ التی فطرت علیہا منذ فطرت وساقتلہا وادفنہا فی بئر عمیق ان شاء
اللہ تعالیٰ بمنہ وتوفیقہ والہامہ فاکون امیا صرفا لا اعلم کلمۃ ولا حرفا فاذن تتم نعمۃ ربی التی
وعدنی لحین قال یعقوب علیہ السلام حاکیا عن حقیقتہ العلیا ویتم نعمتہ علیک وعلی آل یعقوب
ثم قال یوسف علیہ السلام حاکیا عن حقیقتہ الجمالیۃ انت ولیی فی الدنیا والآخرۃ توفنی مسلما و
الحقنی بالصالحین وقال اللہ عزوجل وھو یتولی الصالحین اللھم اجعلنی صالحا بفضلک و
حسانک وجودک وامتنانک انت الذی بدأت النعمۃ علی فاتمہا وانت الذی ابدبت انوار قدسک فاعممہا،

تفہیم

در عالم نبوت ذکر حقیقی آنست کہ وی تن دلشدہ واز خودی خود تیر اکند باینمعنی کہ در ادل حق را سبحانہ فی عزہ وکبریائہ دیدہ بودند وبوی اشناشدہ معرفۃ ذاتیہ فطریۃ جبلیہ انگاہ ظہور ویرا در مظاہر خاصہ وعامہ شناختہ بودند وحجب ظلمانیہ ونورانیہ را دانستہ انگاہ کرم ازلی حضرت اعلی جل وعز وعلا ویرا بے واسطہ احدی تربیت فرمودہ از مرتبہ علیا ذات صرف عبادتی روحانیہ اعلام فرمایند لاتکون شاکلتہ کشاکلتہ نیرنج الاولیاء بدان عبادت دملغ صورت جویہ بشکنند وباصل الاصل مراجعت فرمایند فتری الجبال تحسبہا جامدۃ وہی تمر مر السحاب وباید دانستن کہ دوام حضور وغیر ذلک درمعارک عبادات طفلی مکتب ہاشمی بیش نیست بدان مغرور شدن نہ برای فحول رجال است فافہم الاشارۃ واکتف بہا عن العبارۃ ؎

علی در پردہ میگویم تماشا کردہ ام چیزی سخن جان است عریان چون توانم ساختن جان را

تفہیم ۔ اما قولی ان الانبیاء علیہم الصلوۃ یلہمون عبادۃ روحانیۃ یدمغون بہا الصورۃ الجویۃ فالذی رمت بہ ان لہم طریقا مکتسبا وراء کما لہم الفطری یورث صیقلۃ استعدادہم الاصلی لا اقول انہ معرفۃ اونوع توجہ اواختیاری لہم انما امر اضطراری ینذفعون الیہ لا محالۃ کما امر یفضی الی امر اونظر یفضی الی نتیجۃ فالبون بینہا وبین ما وعدوا فی الآخرۃ بائن واما تجدیدی امزجۃ الانبیاء فی الخیر الکثیر فالذی ہو مرامی ان کل شیٔ وجد فی العالم المحسوس والمجرد فان لہ کیفیۃ فی نفسہ یتمایز بہا من الآخر وحیث نفیت المزاج عنہم اردت اخص منہ ای خلطا اکید انتشأ منہ آثار لیست مما کان اول الامر الابہم احل کما قد وقع عند الاطباء ان اخلاط التریش دار ومثلا لہا آثار بخصوصہا ثم اذا خلطت بعضہا ببعض کان شاکلتہا اخری حیث انکسر الحر الغالب بالبارد وبالعکس ثم اذ اخبئ فی صبرۃ الشعیر ستۃ اشہر احدث لہ

مزاج وراء مزاجه الخالطي ومتمايزا منه فلربما كان اختلاط شيء اغذية موافقة فلما خولطت ضرت بالبدن ولما تمزجت كان سما قاتلا ولربما كانت الاخلاط سموما قاتلة فلما خولطت تحولت ضارة ولما تمزجت صارت نافعة اشد النفع فاعلم انه لا تناقض بين الكلامين واما قولي ان الارادة متحدة بالذات كالعلم فكذلك ملاك ما اريد به ان العلم الناشي بعد التعين الاول وان كان فعليا متحدا بالذات في مرتبة الذات التي هي بحذاء مرتبة الماهية في الممكن كما الارادة متحدة هناك من نوع واحد و سبيل واحد على ان هناك ايضا تقدما وتأخرا في سيان وما احسن من قال ع

گر تامل قفص بیضہ طاوس شود — در شبستان عدم نیز چراغانی ہست

فالاستتار التام من حضرة العلم في مرتبة الظهور والمصافقة بها في الدرجة في مرتبة الذات لا منافقة، (المطابقة ۱۲)

تفہیم

بارہا گفتہ ام و بار دگر میگویم — کہ من گم شدہ ایں رہ نہ بخود می پویم

من اگر خارم وگر گل چمن آرای ہست — ہم بدانسان کہ دہد پرورشم می رویم

در پس آئینہ طوطی صفتم داشتہ اند — آنچہ استاد ازل گفت بگو میگویم

اتدری یا اخی ما الحکمة هي حجة الله في ارضه من تمسك بها نجا كانها الكتاب المبين فيه كل رطب ويابس اتدري ما العصمة هي التي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بطانة واحدة من بطانتها في الحديث الصحيح جزءا من خمسة وعشرين جزءا من النبوة الا وتلك البطانة هي السمت الصالح اتدري ما القطبية هي الوجاهة عند الله پانصدی کہ باپادشاہ بنگالہ تواند صوبہ کابل را بجوی نخرد، ع

چو مژگان ناز بر دل میکند ہر خار صحرایش — زیارت کردہ ام نخچیرگاہ خوش نگاہان را

سواد چشم خوباں است رنگ پای طاوسش — میرس از خوبی رعنا گلستانی کہ من دارم

کاش مردم دانستندی کہ این قوم چہ کسانند تا خاکپای ایشان گشتندی

تفہیم

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رب العالمین عز وجل انا عند ظن عبدی بی ان ذکرنی فی نفسی ذکرتہ فی نفسہ وان ذکرنی فی ملأ ذکرتہ فی ملأ خیر منہ فی ھذا القول سر مکنون ودر مکتوم واناله الا الحکماء الربانیون الذین فیہم قال سید البشر ان من العلم کھیئة المکنون لا یعلمہ الا العلماء باللہ فاذا نطقوا لم ینکرہ الا اھل الغرة باللہ وانا افشیہ ان شاء اللہ تعالٰی علی حسب ما ینطق اللہ اللسان فانما اللسان بیدہ ان شاء انطق وان شاء ابکم یعنی ان للہ اسماء وصفات ھی عین الذات باعتبار نفوذ البصر فیہا الیہ کالزوج للاربعة ھی غیرھا باعتبار متنویة المنفوذ فیہ المفضی الیہ فتعرف ثم ان لہا ظلالا ھی حقائق الممکنات فلیس شاکلة الممکنات الا شاکلتہا ولیست شاکلتہا الا شاکلة الاسماء فما کان لاحد معرفة من المعارف ولا عملا من الاعمال ولا خلقا من الاخلاق الا وھو من تماثیل ذلک الاسم علی طبقات التماثیل کما قد قلنا مرارا ان کل العالم منطس تحت کل عین،

ولنضرب لذلک مثلا الیس السمندر لہ عین ولہ ذوق ولہ سمع ولہ لحم ولہ عظم وان لحمہ ارطب واحر والین من عظمہ وان عظمہ ایبس وابرد واخشن من لحمہ وذوقہ تغلب فیہ الترابیة وسمعہ تغلب فیہ الھوائیة فللسمندر طبقات وکل الطبقات منطسة تحت الناریة البحتة الصرفة ؎

گر تا ابن قفس بیضہ طاوس شود دو شبستان عدم نیز چراغانی ہست

فالتمساح لہ ایضا طبقات وکل الطبقات منطسة فی المائیة البحتة فتشابہ الاجزاء متماثل الاوصاف مع السمندر فی بادی الرای علی فرق فارق فی نظر الحکماء فعندھم ان مائیة السمندر انما ھو ناریة فی لباس المائیة وناریة التمساح مائیة فی لباس الناریة فمن ھذا السبیل نعلن ان جلال یوسف علیہ السلام جمال نشأ فی صورة الجلال فتعرف،

فاعلم اذن ان معیۃ اللہ عزوجل تلک المعیۃ الخفیۃ علی تماثیل المعارف باجمعہا علی الوان متعددۃ متنوعۃ فمن عرف اللہ عزوجل بانہ رحمٰن من صمیم قلبہ علم انہ من تماثیل الاسم الرحمٰن وان معیتہ باللہ من سبیل الرحمۃ بدلیل لم لا بدلیل ان فہذا معنی قولہ علیہ السلام عنہ عزوجل انا عند ظن عبدی بی وانا نقول بان الذکر النفسی الذی ملاک امرہ وسلطان قولہ ھو التجلی الذاتی اعم من ان یکون حالیا فطریا کما للحکماء او علمیا کسبیا کما للاولیاء انما ھو من تماثیل المعیۃ الذاتیۃ وان الذکر اللسانی الذی ملاک امرہ ھو الاسم الاعم الاشمل المنبسط علی ھیاکل الموجودات من تماثیل المعیۃ الوسائطی فللحدیث تأویلان علی مذاق الحکمۃ الربانیۃ،

الاول ان من ذکرنی فی نفسہ علی طبقات الذکر النفسی فلیعلم انی ذکرتہ قبل ذلک بالمعیۃ الذاتیۃ ومن ذکرنی فی ملأ بلسانہ علی طبقات الذکر اللسانی فلیعلم انی ذکرتہ فی الملأ الاعلی بالتجلی الوسائطی والثانی ان من اراد ان یصل الوصول الذاتی فعلیہ بالذکر النفسی علی طبقاتہ فالعوام یصلون بالذکر القلبی والتزکیۃ والتصفیۃ والاولیاء بالتجلی الذاتی والحکماء بکونہم وحضورہم فی حظایر القدس وغوصہم فی غدایر الانس وھذا امر عمیق عمیق عمیق ومن اراد الوصول الوسائطی فعلیہ بالذکر اللسانی علی طبقات الذاکرین فالعوام امرھم ظاہر والاولیاء بما یقولون لہ السلوک علی خلاف الجذب، ۵

علی در پردہ میگویم تماشا کردہ ام چیزے سخن جان است عریان چون توانم ساختن جان را

تفہیم

بران عزمم اگر خود میرود سر کہ سرپوش از طبق برادرم امشب

عسی ان یناولنی الساقی الرحیم کاسا دہاقا فاظل ثملا واضرب بکل شیٔ مثلا واغرد ارفل نشوان وازھو سکران فابوح بسر لم یبح بہ احد قط ولن یبوح فہنالک تبطل المذاہب وتتکدر

المشارب ويغرق في البحر الزخار الصوفي والمتكلم والفقيه والفلسفي باجمعهم فلا يعيد احد كلمة ولا حرفا فتلك القيمة التي وعدت لي والله لا يخلف الميعاد،

تفهيم

اليس من اول الضروريات عند جهلة الناس وكملتهم ان الانبياء عليهم السلام مقربون عند الله غاية القرب ولسنا كذلك وقد علم من الكتاب ان موسى عليه السلام كان يصنع على عين الله تعالى على وجه يمتاز عن صنعنا على عينه فلينقح هذا المعنى الثابت الحق حق التنقيح فيقال في المحاورات فلان اقرب الى السلطان من فلان وهل يراد به الا ان السلطان ينظر اليه بعين مملوة احسانا وتحسينا وانه عند السلطان ببال ثم ليعلم ان من لوازم ذلك القرب كثرة الانعام عليه واجابة دعائه وغيرهما فهذا معنى الوجاهة على ما يليق بالعوام واما المعنى الهنيئ السائغ فهو مختص بالحكماء،

وكذلك نقول ان من البديهي عند اصحاب العلم ان الحكم والنبوة مغايران وان الحكمة قبل النبوة وقد قال الله تعالى في موسى عليه السلام آتيناه حكما وعلما وآتينا لقمان الحكمة ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وكان ابو ذر رضي الله عنه قبل ان يلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم كارها للشرك مع انه نشأ في المشركين وكان ينكر عليهم عبادة الاصنام وكان يصلي من جهة ما يودي اليه رأيه قبل لقائه عليه السلام بثلاث سنين وانا اول من قال السلام عليك برأيه وكان زيد بن عمرو بن النفيل متحيرا في اول الامر بين ان يكون نصرانيا او يهوديا ثم هدى الى الحنيفية وكان يحيي الموءودة ولا يأكل الا ما ذكر اسم الله عليه وكان يشدد على عبدة الاصنام حتى قتل وكان مبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الجمعة كانوا اصلوها في المدينة قبل قدومه عليه السلام وان رأي عمر بن الخطاب امير المؤمنين كان موافقا للوحي في كثير من المسائل فليعلم

ان من الرأي رأي كأنه هي باطني يدل على الالٰهيات والنبوات والمعاديات وغيرها وليس يمكن للعوام ان يتبينوا الحكمة اكثر من ذلك ولكنه من منصب الحكماء ان يعلموا انها اي شيء وبم كانت وفيمن تكون،

وكذلك نقول لا ريب عند احد عاميا كان اوعالما ان الانبياء عليهم السلام كانوا مجبولين على الصدق والعفافة والورع والاعمال الحسنة قبل النبوة ايضا وان قوما سوى الانبياء مجبولون عليها ايضا وان هذه الخصلة هي المسماة بالعصمة واما الحكماء فيعلمون ما هي وبما هي وفيمن هي فحاصل التقرير ان اصول هذه الخصال الثلاث مما اتفق عليه كل الناس ومركوز في كل ذهن جاهلا كان او كاملا الا ان الاتصاف بها وتحقيق ماهيتها واكتناه كنهها يختص بمن اوتي خيرا كثيرا كما انا نعلم باليقين ان الغيم سبب المطر واما العلم بكيفية تحول الدخان ماء فيختص باهل البصيرة فليس قولي بها واثباتها لشيء النبي ابتداعا لامر و خرقا لاجماع المسلمين بل لا ينكرها الا اهل المكابرة واهل الغرة،

تفہیم

ان لله عبادا ينظر اليهم بعينه المميزة احيانا وتحسينا كما قال سبحانه ولتصنع على عيني فيبتهجون بتلك النظرة كل الابتهاج فيشكرونه الا وشكرهم اياها ان يفدوه بانفسهم واموالهم واعراضهم وكل ما في السماء والارض، ــه

على امشب بديد شاه خوبان رفته از خود بقربان سرش گردانده ام دين راودنيارا

الا ذلك النظرة الذ عندهم من جميع الارض وما فيها فلذلك اقول ان اهل السنة لا يحتسبون عملا يصلون به الى الله بل الله ينظر اليهم حينا فحينا ولما فطرت تلك النظرة جملوا وملحوا فكانت لهم يدان من جمال ورجلان من جمال وعينان من جمال كل شأنه جمال في

جمال قال اللہ تعالیٰ لولاک لما خلقت الافلاک یعنی ان الافلاک انما ترقص لاجلک وان العناصر والمولدات انما تدور بکونہا وفسادھا لک فانی نظرت الیک بنظرۃ سابغۃ فھی کلھا انت متبھجۃ بہا،

بذوق این نکتہ آمد جہان وجان بوجود

الا فان سکتوا فانما سکوتھم بہا وان فخروا فانما فخارھم بہا،

وبرین شکل ست ؎ دل را بدل رہی ست وزین گنبد سپہر

یحبھم فیحبونہ ینظر الیھم بعین المودۃ فتفعل تلک النظرۃ بھم فعل الخمر بالالباب،

تفہیم

رأیت البارحۃ السلف الصالح لقمان الحکیم قلت لہما الحکمۃ قال عین الیقین یعنی بہ ان اللہ ھو المدرک وھو المدرک بعلم حضوری مقدس فقلت لہ ھل الحکمۃ التی ما اشرت الیہ شأنا واعظم منہ برھانا فقال نعم وانا اعلمہ لک وساقول لک ثم انتبھت ورأیت قبل علیا رضی اللہ عنہ یقول انت اخونا وھذا معتقدنا یشیر الی الاوراق التی کتبتہا یا اخی انی اذکر لک من الوجاھۃ واحدا من الالف اذا صار العبد وجیھا جل وکمل فیکون کل خطوۃ منہ یخطوھا حسنۃ وکل حرکۃ یتحرک بہا حسنۃ واذا رفع اللقمۃ الی فی امرأتہ کانت حسنۃ واذا استنت فرسہ کان لہ بکل خطوۃ حسنۃ واذا نام کانت انفاسہ بمنۃ ویسرۃ حسنات کلہا ویشکر اللہ مالا یشکر اضعافہ من غیرہ وھو المحبوب ولاجلہ خلق ما خلق واذا اتمت العصمۃ کانت افاعیلہ کلہا حقۃ لااقول انہا تطابق الحق بل ھی الحق بعینہا بل الحق امر ینعکس من تلک الافاعیل کالضوء من الشمس والیہ اشار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث دعا اللہ تعالیٰ لعلی اللھم ادر الحق معہ حیث دار لم یقل ادرہ حیث دار الحق ؎

مپرس از خوبی رعنا گلستانے کہ من دارم سواد چشم خوبان است رنگ پائے طاؤسش

چو مژگان ناز بر دل میکند ہر خار صحرایش ... تماشا کردہ ام نخچیرگاہی خوش نگاہان را
در شہر فنا ہم نمودہ ام اقامت ... از بسکہ علی نیز جہاں دیم فرس را
تا ز مضمون الفتی دارم کہ لعل اشک من ... تاج خوبان را بفرق خود نشاندن آرزوست
صائب امروز باین تازہ غزل صلح کن ... اول جوش بہار است گلستان ترا

تفہیم

ان الحکیم فی اکثر احیانہ ینتقل من امر الی امر انتقالا یکبر عن استعداد سائر الناس والیہ الاشارۃ فی الحدیث الشریف کلمۃ الحکمۃ ضالۃ الحکیم فحیث وجدہا فہو احق بہا فان کان المراد ثبوت العلم ہذا فلا بأس بہ عندنا اصلا وقد صح ان لعادات القبیلۃ واوضاع البلد دخلا تاما فی التشریع وہذا سر قول العامۃ الشریعۃ تختلف باختلاف الزمان والمکان ومثل ذلک کمثل المطر ینزل من السماء صافیا لطیف الطبع ثم یتداخل فیہ بعد الوقوع علی الارض اثر الہواء والارض فلا یستوی ماء غدیر الاقلیم الاول والثانی،

تفہیم

حالت حیرت کہ بعد انکشاف توحید رو می دہد منزلیست فقیر مسماۃ است بزوال قوۃ تمیزیہ وہی ضروریۃ للحکیم الا ان الامم الیتاء للحکماء ان تحیروا فی ذات اللہ تعالیٰ بالتجلی الذاتی ثم ینقوا اسماء اللہ سبحانہ البدئیۃ والعودیۃ ثم یثبتوا النشات الاولی والاخری ومن تلک النشأت نشاۃ الشرع والعبادات ثم یثبت لہم العصمۃ التامۃ والحکمۃ الکاملۃ والوجاہۃ العامۃ فیصیرون کانہم انبیاء و لکن لم یوح الیہم الا آنانکہ بترتیب طبیعی حکمۃ سلوک نمودہ اند ہمہ خویہائے ایشان برطبق تحویلات انبیائی خواہند بود و ہیچ اضطرابی دامنگیر حال ایشان نیست وزوال قوۃ تمیزیہ در حق ایشان امرے بسیط و جدا خواہد بود بی حیرت و اضطراب و آنانکہ باسباب خارجیہ یا داخلیہ سلوک ایشان نہ بر ترتیب طبعی ست

لاجرم طریق در آمدتا ذات وتا اسما رمعلوم ایشان نیست زوال قوۃ میزہ در حق ایشان عین اضطراب وحیرت خواہد بود ~ ہر سخن وقتی وہر نکتہ مکانی دارد

تفہیم

اذا اصطفی اللّٰہ عبدا واصطنعہ لنفسہ فاول مایفعل بہ انہ یجذبہ الیہ مرتبۃ بعد مرتبۃ حتی یصل الی التجلی الذاتی ویتحقق لہ الفناء ثم البقاء کما اصطلح علیہ جمہور الاولیاء ثم ان لہ وصولا آخر وھو کونہ صرف الجھۃ التی ھو علیھا ازلا وابدا فلا یکون لہ علم سواہ ولا کرامۃ غیرہ ثم ان تماثیلہ فی المرتبۃ الشارحۃ ثلاثۃ احدھا الحکمۃ وھی تلک الجھۃ بعینھا اذا تمثلت فی المظاھر العلمیۃ وھی شبکۃ جلیلۃ یصطاد فنون العلم ویدرک بھا حقائق الاشیاء کما ھی و ثانیھا العصمۃ وھی تلک الجھۃ بعینھا اذا تمثلت فی النشأۃ العمالیۃ وھی التی یختطف الناس من حولھا فاذا دخلوھا فقد عصموا دماءھم واعراضھم واموالھم من النفس والشیطان ومن تمثیلھا حرم بیت اللّٰہ عزوجل وثالثھا القربۃ وھی العلاقۃ الآخذۃ من اللّٰہ سبحانہ المنتھیۃ الی ھذا العبد وانما ھی عند التحقیق نفس تلک الجھۃ فیھا یراہ اللّٰہ سبحانہ رؤیۃ احسان و تحسین وھو یصنع اذ ذاک بعین اللّٰہ سبحانہ،

فاذا تشبثت تلک الاصول الثلاثۃ باحکامھا وتاثیراتھا وخفائھا کما فصلنا فی الخیر الکثیر جعل العبد خلیفۃ الانبیاء فی التحقق بالخیریۃ التامۃ واستنزال العلوم الالھیۃ و الشرعیۃ لذوق وعرفان ما یجری فی العالم من خصوصیۃ العلۃ الفاعلۃ والعلۃ القابلۃ باثارھا سیما ما یجری علی نفسہ من المصائب الصعبۃ والمنن العظیمۃ کان لہ حینئذ ان یخرج من اجنحۃ کل من یقال لہ فی مذھب الجمھور انہ مربی لھذا العبد وناصر لہ خروجا تاما ظاھرا وباطنا من کل حیثیۃ ومن کل جھۃ،

وقد حرم علی کامل الخروج ان یقلد احدا من خلق الله تعالی ما خلا النبی صلی الله علیه وسلم وهذا ایضا علی سبیل التحقیق بالذوق والتقلید من حیث الوحی فی کل جزء من الجزئیات التشریعیة والسلوکیة وان یرث اباه ورثته ما سواء کانت مالا امرجاها وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم مشیرا الی هذا المقام نحن معاشر الانبیاء لانرث ولا نورث ما ترکنا ه صدقة وقد حق له ان یذاب فی کورة الامتحان والابتلاء ذوبا بعد ذوب وسبکا بعد سبک وهو فی کل ذلک یری الله سبحانه یسوق الیه ما ینفعه فی وجاهته بکمال فضله وعمید جوده فیشکر الله سبحانه من حیث سره واقترابه وتوجهه ویصبر علی بلائه من حیث امشاج جسده وانانین معاملاته فی الخلق وقال الله سبحانه مشیرا الی هذا المقام ان فی ذلك لآیت لکل صبار شکور وقال وما اصابکم من مصیبة فمن الله ومن یؤمن بالله یهد قلبه وهو فی کل ذلك وسیع القلب شدیدا صبرجمیل الرجا شدید العصمة عظیم الحکمة قوی الزلفی ویصاب فی ماله وجاهه واولاده وسکون قلبه اشد المصائب حتی ینسلخ من صورته الجبیة کل الانسلاخ فلا یبقی له جهة الا الی الاسماء العودیة ولا مرجع الا الی الارادة وقد فصلنا ها فی الخیر الکثیر فلا معنی للاعادة حسبی الله ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم

تفہیــــــــــــــــم ۱

خاتم الاولیاء عندنا من کان بحذاء خاتم الانبیاء فی عالم الصورة المزاجیة اعنی به ان یکون مظهراتاما ویکون تحیرة فی قاموس الذات وصراح الحقیقة والاولیاء علی قسمین منهم من یکون حالیا یغلب علیه حاله ومنهم من یکون علمیا یغلب علیه علمه وخاتم الاولیاء یجب ان یکون علمیا وتحیره فی قاموس الذات یجب ان یکون فی الملابس العلمیة،

تفہیم - ۵

لك الحمد ان اعجزتنی ما وعدتنی
قلست اخاف الدهر بعدا ولا هضما

وھبت مقاما بعد حکم کأنہ تقضم من کل المقامات لی قضما

رأیت اللیلۃ السادسۃ والعشرین من ذی الحجۃ کأنی دخلت مقاما رفیعا کثیر خدامہ کثیر زوارہ اما ھو مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او غیرہ وھناک قبۃ عالیۃ وحولھا رجال جالسون منھم رجل بیدہ تصاویر یریھا الناس یمیل وجوھھم الیہ فعرفت منظرہ ودخلت القبۃ ودخل ایضا واقتعد صدر القبۃ فالخلنی حال عجیب لم یدل اخلنی قط وھو انی لسان اللہ سبحانہ ینطق بی ویغضب بی فقمت الیہ فقلت لہ انت من علماء زھرۃ الحیوۃ الدنیا وھذا کلام اللہ سبحانہ نطق بی علی لسانی فنکس رأسہ واختجل خجالۃ عظیمۃ وخرجت من القبۃ فاذا الاعرابی لسانی لسان العرب ولباسی لباس العرب واذا رجال متنابون یھنئونی بما نطق اللہ علی لسانی ویتعجبون ویتبرکون عصا فحتی ثم انی الھمت ان ھذا الکلام ھو الذی نطق اللہ بہ علی لسان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حق اخی ابن عباس وکان معاندالہ وکان یوذیہ،

وتأویل ھذہ الرؤیا عظیم جلیل وانا المعاتب من حیث حقانیتی وانا المعاتب من بطلانیتی اما کونی عربیا فمشابھتی برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث افاض علیہ السلام علی قرب الفرائض واما الالہام فمعناہ انی نائب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المعاتبۃ وانا ابن عباس من حیث فقاھتی فی الدین وانا اخوہ من حیث جسمانیتی فابتھجت بھذہ الرؤیا وملئت سرورا وعلمت ان اللہ سبحانہ بمحض فضلہ رزقنی قرب الفرائض ومقام الامیۃ والحمد للہ رب العالمین،

تفہیم

ارید ان احدثک عن بدء سلوکی وانی فی بیان المقامات علی الترتیب فاعلم ان اول ما فتح اللہ سبحانہ علیّ انی رأیت رؤیا کأن الشیخ الحسین بارک اللہ فی عمرہ یأمرنی ان اسأل شیخی و والدی قدس سرہ عما یحصل بہ دوام الذکر فسألتہ فقال ان اردت ذلک فتعلم وتلمذ بفلان

يشير الى رجل ليس له علم ولا سلوك فلما تيقظت عبرت الرؤيا ان التلمذ بهذا الرجل معناه انكسار النفس واخذ الطريق من الشيخ الحسين فانه ليس له كثير علم فرحت اليه ففتح الله علي في صحبته نوعا من النسبة والنسبة في متفاهمنا هو الحضور المتلون بلون ما كالمحبة والخشوع والتعظيم و غيرها والهمني ربي ان احيط بها واكتنه كنهها فاتبعت اثرها فرزقت انواعا من النسب فلما مر عليها رجل واصنافا من الجذب فلما رزق منها المجذوب فاطمئنت اليها برهة من الزمان ثم سنح لي سانح وهو اني رأيت في منامي كأن الله سبحانه فتح علي مقاما رفيعا وهو الحضور المجرد لا في زمان ولا في مكان فملت اليه كل الميل وتركت ما وراء ذلك وحسبت اني فزت بالمطلب الاقصى ثم لاح لي لائح آخر وهو الافاضيات من اسماء الله سبحانه وكنت اظن حينئذ ان الله سبحانه هو هذا الامر الافاضي ليس الا ذلك ثم انكشف لي بعد ايام امر الطف منه وهو شيء له ملكة الافاضة بالفعل وليس بعينه افاضة بالفعل ثم وضح لي بعد ايام كأنه الامر السلبي اعني انه متحد بالتنزيه وانه عن السلب للكائنات الانسية الزمانية والمكانية وبعد ايام كأنه استعد لان ينشأ منه السلبيات و غيرها وبعد ايام كأنه الامر البسيط حق البساطة لا تعدد فيه ولا تكثر وكنت اظن في تلك الايام ان الامر الثاني ناسخ للامر الاول وهلم جرا وعلمت بعد ذلك انه فناء اللطائف،

ثم اني كنت قاعدا عند قبر شيخي قدس سره متوجها الى الله سبحانه مدركا لهذا الامر البسيط حق البساطة فالهمت ان انظر باي شيء تدرك ربك فجعلت اقول لا الحس الظاهر ولا الباطن ولا النفس الناطقة ثم قيل لي فبم تدرك قلت بتقرري ووجودي فقيل فامعن في تقررك ما هو ولابد انه وراء البدن ووراء المشاعر ووراء النفس فاذا التقرر هو الله سبحانه فقلت المدرك والمدرك واحد فقيل لي فليتقن هذه المسئلة العلمية وليسق الله سبحانه بالوحدة الصرفة والعلم الحضوري البسيط فحصل الفناء التام اذ ذاك فصرت كأني بحر المعارف فانكشف لي مقام رسول

الله صلی الله علیہ وسلم والاولياء وعلوم الآخرة وعلوم الشرائع وعلوم التكوين وعلوم الالٰهيات وغيرها من العلوم العجيبة وانكشف لي الحكمة وآدابها فتحققت بها بفضل ربي وجوده،

تفهيم

اما علمت يا اخي ان موطن العلم من تماثيل موطن الوجود كما قال الله سبحانه ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اى علة وجوده فاستعار الدليل للعلة لان الدليل معطي الوجود العلمي والعلة معطي الوجود الخارجي والاول من تماثيل الثاني فهذه علاقة الاستعارة فاعلمن ان معنى قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم انا عند ظن عبدي بي هو انا عند استعداد عبدي الذي هو بحسب الخارج والواقع والذي هو امر ممتد الي بحسب الافاضة فكنى بهذا عن قرب الفرائض فان قلت لم يسمي هل ان القرآن بهذين الاسمين قلت كان الطرق الموصلة الى الله سبحانه على قسمين قسم اثبته الوحي او معارف الانبياء وهو يناسب قرب الفرائض ويؤدي اليه فكنى به عن ذلك وقسم اثبته الالهام ومعارف الاولياء وهو يناسب قرب النوافل فكنى به عن ذلك وكل ما اوحاه الله سبحانه من الطاعات فهو اما فرض او من جنس الفرض كالصلوة النافلة وتلاوة القرآن فانها من جنس الفرض وكل ما الهم الله سبحانه اولياءه من الطرق الموصلة كالحضور والذكر القلبي والتزكية والتوكل والتوحيد الافعالي وغيرها فانه نفل اى ليس من جنس الفرض وزيادة،

تفهيم

القضية القائلة بان الواحد لا يصدر عنه الا واحد صادقة والصادر الاول من الحقيقة الواجبية اسم من اسماء الله سبحانه وليس بعقل كما يزعمه الفلاسفة والاسم ما كان عنوانا للشيء وصادقا عليه ولا يمتاز عنه الا بان الشيء من حيث هو ذلك ليس هو هذا الاسم بل من حيث اخذ مع خصوصية شارحة لماهية الشيء كالزوج للاربعة او خصوصية زائدة

اجنبیة لیست من اقتضاء الماهیة کالکاتب للانسان هذه ماهیة الاسم علی سبیل العموم واما هذا الصادر فلا جرم انه من القبیل الاول اعنی لازم الماهیة وذلک لان ماهیته عین وجوده فلا یتصور هناک مایکون لازم الوجود من غیر اقتضاء الماهیة والعقل جوهر متغایر لیس عنوان الواجب ولا صادق علیه والثانی لاثبات هذا المطلب وجوه،

الاول مسبوق بتمهید مقدمة هی ان اللازم ینقسم الی القسمین قسم تقتضیه الماهیة ولا یکون مجعولا بجعل مستأنف غیر جعل الماهیة وقسم لا تقتضیه الماهیة بنفسه بل بشرط الوجود ویکون وجوده غیر وجود الماهیة مجعولا بجعل مستأنف هذا هو النظر الجلی الذی صرح به الفلاسفة والنظر الدقیق یحکم بان اقتضاء الماهیة للازمها سبیله ان الماهیة فی مرتبة الصرافة لیست الا هی وهی فی تلک الحالة مجملة لا یکون شرحها فی المرتبة المتأخرة الا لازمها انما ینجس عن نفسها لانه لیس له کنه سوی تلک الماهیة مع الخصوصیة الشارحة والهیئة التفصیلیة التی صدر عن اجمال الماهیة وسبقها کالزوج للاربعة فان الاربعة لما کانت فی نفسها اربع وحدات انما یتمثل فی مرتبة کونها اربع وحدات بلا لحاظ واعتبار سبقها لشدة صرافتها لا لانه امر اجنبی زائد علیها وبان باقتضاء الماهیة المشروطة بالوجود للازمها انما هو من حیث استنادها الی جاعلها وذلک لما تحقق عند المحققین من ان الفصل بین الماهیة والفعلیة هو ان الشیئ اذا لوحظ الیه من حیث هو هو فقد لوحظ تلقاء الماهیة واذا لوحظ الیه من حیث انه مستند الی جاعله فقد لوحظ تلقاء الفعلیة فاذن یصح التقسیم ان یقال اللازم اما تفصیل لاجمال الماهیة وشرح لها واما سلکهما فی سلک واحد جاعلهما الامر بجمعها،

واذا امهدت المقدمة فنقول الصادر الاول من الحقیقة الواجبة لا بد انه تفصیل لهذه الحقیقة وشرح لها وذلک لانه لولم یکن لازما اصلا لاستحال صدوره لان الشیئ ما

لم يجب عن الشيء لم يصدر عنه ولا يمكن ان يكون لازما اجنبيا يجمعها امر كان لا امر فوق الواجب جل
مجده وكان كل ما كان شرحا الشيء وتفصيلا له فانه يصدق عليه ويكون عنوانا له وذلك لانه لو
لم يصدق عليه فلا جرم ان فيه امرا اجنبيا مضادا لتلك الحقيقة هذا خلف فهو اسم من اسماء الله تعالى
الثاني ايضا موقوف على تمهيد مقدمة هي ان كل جاعل فله بالنسبة الى مجعوله خصوصية
فلا يستوجب الا ذاك ولا يوجد مجعول ما الا وقد سبقه وجوب من العلة واصلة نحو وجودها
واجبة كونها وفي طبائع كل ممكن استناد الى جاعله في اصل فعليته ولما كان هذا الممتنع ان يكون
في بقعة التحقق اي تحقق كان امرها لا يكون جهته مندرجة في الواجب جل مجده سبحانه وكان
سبيل تجليه سبحانه ان يقال هو محيط باقليم مفهوم الفعلية سواء كانت مفروضة ام موجودة
احاطة غير متناهية فاذن ليس كليا وليس جزئيا اما انه ليس كليا فلانه ليس فيه ليس ولا خلاج
انما هو خير محض وتمام بحت واما انه ليس جزئيا لانه لا اعم منه ولا مفهوم يكتنفه من فوقه
واحق ما يقال فيه انه واحد لا بالمعنى المعروف عند العامة،

" وكذلك الصادر الاول لما كان سنخه تلك الجهة الواجبة الجامعة حق له ان يكون
مطلقا بالاطلاق الذي فسرناه كهيئة الواجب جل مجده لا كما يزعمه الزاعمون من ان الواجب
يلزمها الجزئيات مطلقا ثم ان الصادر الاول جزئي امام الجزئيات من قبل ماهيته ولو كان على ما
يخرصه هولاء لم يكن لازما اولا ولما كان جعله جعلا بسيطا،

واذا تمهدت المقدمة فنقول كل ما سوى الله سبحانه فان وجوده مستهلك في الله سبحانه
وذلك بحكم ما اسسناه من ان الله محيط بكل فعلية من حيث الامتياز والتعدد بالخصوصيات
اللازمة مرة بعد اخرى وكل مستهلك في شيء فانه يمكن ان يحمل عليه اذا كان مطلقا وذلك لانه
لا امتياز الا بالخصوصية وانه غير مضاد له في الاطلاق ولا في تحققه فالصادر الاول محمول عليه عنوان له،

الثالث ایضا یحتاج الی تمهید مقدمة هي ان الابداع لیس شاکلة شاکلة البناء ولا الجعل المرکب الذی اثره الهیئة الخلطیة بل الحق انه جعل بسیط اثره الشئ بنفسه هذا هو النظر الجلی ثم النظر الدقیق یحکم بان الصادر الاول تمثال ما للمصدر وان لیس الانبجاس الا بظهور جهة المصدر فی خصوصیات لاتعد ولا تحصی والصادر الاول جامع لشتات الصادرات اجمعها لانه لوصدر امر خاص لما صدر غیره اذ الواحد لایصدر عنه الا واحد وانما اعنی الخصوصیة الهیئة الفارقة بین الجهة والصادر منها وقد قضت الضرورة الفطریة بان الشئ الجامع للمظاهر لا ایتلون بلون مظهر ما والا لما کان جامعا،

اذا تمهدت المقدمة فنقول الصادر الاول تمثال لجهة الواجب جل مجده کله بکله لا یغادر صغیرة ولا کبیرة الا احصاها ولا امتیاز عنه الا بالخصوصیة الشارحة فلا جرم انه اسم اعظم من اسماء الله سبحانه والحمد لله اولا وآخرا ظاهرا وباطنا وصلی الله علی خیر خلقه محمد وآله اجمعین،

تفهـــــــیم

لیرسخ قدمك فی موقف العلم فتستیقن ان کنه التجلي الذاتي عرفان الله سبحانه من حیث انه مبدأ لکل ما سواه ومنشأ لتقرره وثباته سواء کان صفات ام ذوات ومن حیث انه احدیة ذاته جامعة لجمیع الجهات الوجودیة فاول تمثلاتها اسماءه سبحانه ثم الاعیان علی فصل وهو ان الانبجاس الاول تفصیل لاجمال والثانی انعکاس نور من نیر ثم رجوع کل ماسوی ذاته سواء کان اسماء او غیرها الیه حتی لا یبقی الا وجه الله ویهلك کل من سواه فی سبحات ذاته فیوحد الله نفسه بتوحید حضوري اجمالي وانه مما قد اتفق علیه جماهیر اهل الوصول،

فمن الاولیاء من یسمیه بالتوحید وقد اصاب ابو عبد الله فی منازل السائرین حیث جعلها آخر المقامات ومنهم من یسمیه فناء او وجدا کشیخ الطریقة خواجه نقشبند والشیخ

شهاب الدين ومنهم من يعبر عنه بان يكون السالك كاناء مسلم كالشيخ الاعظم محي الدين عبد القادر ومنهم من يسميه بالتجلي الذاتي كالشيخ الاكبر ابن العربي واتباعه وحكماء الله عز وجل ايضا من المتلونين بكو العابرين بساحلته غير ان ههنا مقامين يتخالفون فيهما الاول هل هو مستقر يستقر فيه ام قارعة طريق يجتاز ولا يركد فيها فالاولياء الاشياخ منهم يأوون اليه ويلبثون فيه واما الحكماء فلا يستطيعون اللبث والتحقق به لما معهم من الجذب القوى وسرعة السير انما ركودهم الى توحيد العبادة فقط والثاني هل هو برقي او دائم فاهل الخبرة من الاولياء يجمعون الى برقيه والمنقح من مذهب الحكماء دوامه اجماله حيث تضيق الدائرة واختلاف تفصيله حيث تتسع والسر فيه ان رأيهم التلون به دون التحقق والاستغراق ثم يتحقق ان للحكماء بعد هذا النوع من الوصول التام وصولا آخر يختصون به، سه

وما كل عين بالجمال قريرة ولا كل من يهوى تجلى له السر

ان من المستبين لدى المتدربين ان حقائق الممكنات ظلال الاسماء فاصول الكمالات وفروعها انما يفاض عليها من تلك الظلال وما من كمال الا في تلك الظلال اجماله على فصل فاصل هو ان منها ما تراكمت عليها الصور المزاجية ومنها ما ليست ممنوة بها وان تجليات الله تعالى على صنفين وجودية اي التي الحاصل منها الوجود المفاض وذلك بناء على الاصل المتأصل عندنا من وحدة الوجود بالمعنى المذكور في بدء كتاب الخير الكثير وشهودية اي التي الحاصل منها تعليم عبده التعرف اليه وهي ظلال للاولى. وذلك بناء على التحقيق المتحقق عندنا من تظلل الكمالات العلمية الادراكية الموجودية الظهورية كما قد تكررت الاشارة اليه في ذلك الكتاب،

فاعلم بعد اللتيا والتي ان للحكماء قسطا من الوصول وحظا من الكمال تندرج ظلال الادراكيات في اصول الوجوديات كما تندرج ظل الشمس فيها في هاجرة الصيف فيكون

فیکون الحکیم بنفسہ طاعۃ وعرفانا وذوقا ووجدا فینقطع ھنالک الوصول العلمی الذی ھو نیر نجمہا عند اصحاب التدقیق ویکون العبد للہ کلہ وافعالہ واقوالہ للہ کلہا وعند اللہ وفی سبیل اللہ فیدور علی اصول الشہود شہودہم وعلی اہل الجذب جذبہم وسلوکہم واحق ما یسمی ھذا المقام بالاخلاص والصلاح قال اللہ تعالیٰ اولی الایدی والابصار انا اخلصنا ھم بخالصۃ ذکری الدار وسمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفسہ بالعبد الصالح وبعبارۃ اخری تظہر تلک الحقائق علی تمثلاتہا المجردۃ والمحیرۃ فیجعلہا فی حکم العدم بما جبلوا علیہ من صورۃ جویۃ براقیۃ صیقلیۃ فیکون عرفانہا نفسہا وسمعہا نفسہا وبصرہا نفسہا کما کانت فی الاول کذلک ،

وعلی مثل ھذا حافظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال ان انا نسیت فی صلوتی شیئا فلیسبح الرجال ولیصفق النساء ویکون ھناک تجلی سبحانہ ھو بنفسہ وھذا المقام ھو الذی سمیناہ التجلی الذاتی بالمعنی الخاص بالحکماء فی کتاب الخیر الکثیر فمن بر زخم تعرف وبعبارۃ اخری یکون مثالا بین یدی اللہ عز وجل کما کان فی نفس الامر صورۃ لمعلومۃ مثالا بین یدیہ ابدا وازلا فی حیرۃ حائرۃ لا یعبد کلمۃ والاخر ناد ھو المسمی بالاصطناع للہ عز وجل قال و اصطنعتک لنفسی،

دل را بدل رہیست دریں گنبد سپہر

وبعبارۃ اخری ذلک الربط المقدس الذی ھو من اللہ الیہ یسمیہ ھذا العبد بذلک بعینہ الآنہ ھھنا یعبر عنہ من العبد الی اللہ فذات الربط واحدۃ والجہتان مختلفتان وھذا عندنا ذکر الحکماء وبالجملۃ فاوسع الاولیاء علما الشیخ الاکبر من القائلین بحد ۱۲ القامہ الذی عبرنا عنہ باربع عبارات والمتحققین بہ والشیخ الاکبر یسمیہ الحیرۃ العظمی ویدعی ان الاحیان معرفۃ جملیۃ ھی ام المعارف کذا فی اشعۃ اللمعات ویثبتہ لنفسہ مقاما فوق الولایۃ ودون النبوۃ

كذا في النفحات ويبرم على اثبات النبوة الباطنية وانقطاع النبوة التشريعية بعد خاتم الانبياء كذا في الفصوص ويقول غاية الكمال تجلي الله سبحانه في عين المتجلي له ولا كمال فوقه كذا نقل في مكتوبات الشيخ احمد السرهندي والمبحث الذي اورده الشيخ المجدد هناك غير وارد ثم يقول بان هذا المقام الكريم راجع على التجلي الذاتي بوجهين الاول انه سنخ العبودية والثاني تأله بحت ع

در دیار نیرنگی عالم خدائیہا است

والعبودية اولى من التأله ولما كان ذلك لم يحصل من الحكماء الشطح الذي صدر من غيرهم الثاني انه حق محقق والثاني انما هو نيرنج بحت، ع

بخواب اندر مگر موشی شتر شد

ولما كان ذلك حكم الحكماء بعصبيات ضحا لا يزعجها مزعج وتحقيقات لا يشوبها شائب و مقالة تهم عصمات وتشرعات ثم نقول من آداب الحكماء في هذا المقام ان يرد الله مريد الخلاقا للاولياء محبا خلاقا فانهم ثم لا يتكلمون بكلمة ولا كشف ولا كرامة ولا يرشدون احدا الا للافعال الظاهرة بتقييد طبعهم المقدس، شعر

تو از تمکین من از حیرت نہ ایمائی نہ تقریری بدان ماند کہ ہم بنشست تصویری بتصویری

وكلما ارادوا امرا عكس الله مرادهم من حيث انه مريد لهم وان فعل مرادهم من حيث انه موجب حتى يبلغ ذلك محله ويتحقق الكمال الملكوتي ومن ادعى منهم ان الله تعالى يتكلم منه في هذا المقام فقد خرص كما انه من ادعى ذلك من الاولياء فقد اشتبه عليه الامر

تفہیم

البعد الصوري وانما لم يضر بالافاضة لكنه مخل بالاستفاضة لان الافاضة في البون انما تصدر بوجه كلي اللهم الا بان يتنوع من التمثل ودونه قلل الجبال والاستفاضة النافعة

لاهل الابتداء هي التي يكون بوجه جزئي ومع ذلك فينبغي لمن اراد هذا ان يتحرى وقتا فارغا لا حر ولا قر ولا شغب ولا غضب فليتوضأ وليصل ما شاء الله ثم يجلس في مجلسه ذلك وليلاحظ صورة رجل هاجت اليها شواقه بجمع الهمة ودفع الخطرات حتى تحضر صورته ثم ليلازمها حتى يذهب جميع معلوماته غير نفسه وغير هذه الصورة وهذا العمل كثيرا ما يحصل اول اليوم ولا يحتاج الى كثير مشقة فان لم يحصل فيومين او ثلاثة ايام»

واوضح هذه الحالة فاقول انها فتور في الحواس وكسل في البدن كما يعرض لمن قصد النوم فاذا حصل ذلك حصل له مناسبة بروحانية ذلك الرجل وصفي لوح قلبه ثم يترك ملاحظة الصورة بعدما التجأ اليها واستفاض منها وليلازم الذكر ايما كان اسم الذات او النفي والاثبات بضرب قوي وجمع همة قوية وان لم يكن هناك حس وليلاحظ ان الله محبوبه وان لا محبوب له الا اياه حتى تسري المحبة في تمام البدن ،

واوضح هذه الحالة فاقول انها حرارة في البدن واضطراب في النفس كما يعرض لمن عشق معشوقا فافرط في عشقه وجاء للقائه فلم يجده اليس يعرض له خفقان القلب و اضطراب النفس وهذه الكيفية هي المطلوبة فاذا حصلت فليترك الذكر وليلاحظ الشوق المذكور الذي هو حاصل الذكر واوضح فاقول اليس يمكن للعاشق المفرط في عشقه ان يحضر العشق والشوق والاضطراب فقط اليس يمكن للجائع المفرط في جوعه ان يحضر جوعه ولا يحضر معه شيئا آخر فهذه وحدانيات ينبغي ان يقاس عليها هذا الوجداني فاذا حصل له ذلك فيتوجه كل يوم ساعة نجومية او مثلها يلاحظ اولا تلك الصورة ثم يذكر ثم يحضر الكيفية المعهودة ولا يغفل سائر اليوم من الذكر والشوق وليترك كثرة الكلام وهذا كله يسير على من يسره الله ، ؎

تا در نزنی بانچه داری آتش ہرگز نشود حقیقت وقت تو خوش

تفہیم

فنا رنفس وصفار نفس بایکدیگر مستلازم اند زیرا انکہ فنا عبارت است از انقہار جہۃ مخلوقیۃ در جنب جہۃ خالقیۃ وبدون صفائی کہ کنائت است از بودن نفس مجرد از علائق حسیہ تا انکہ مرائی گردد کہ صور علوم از جمیع مبادی عالیہ دران منطبع شود از قبیل محالات تواند بود وکذلک العکس کل ذلک لان کلیہما لا یتحققا الا بمناسبہ شدیدۃ بین ہذا العبد وبین اللہ عزوجل وصفاتہ لیکن صوفیۃ علیہ بنظر دقیق درانجا فرق کردہ اند در رنگ آن کہ چون خمر را دو آتشہ کنند یا سہ آتشہ وہلم جرا صورۃ خمریہ درآنجا باقیست اگرچہ از کدورات مجرد گشتہ ودر ہر مرتبہ تاثیری لطیف تر پیدا وچون خمر را بملح ممزوج سازند او لا صور خمریہ بصورت خلیہ مبدل یشود وان لم تتبدل کدورتہا یصفائہا علی ہذا القیاس سالک را اولا اگر تجرد از علائق حسیہ حاصل آید وان لم تتبدل یتبح نفسہ الذی ہو فی سنہا فہو صفار النفس از علامتش آنکہ حب جاہ دروی باقی باشد ولطیفہ انا برجای خود زیرا کہ تعین وتقید بندہ دو کانگی اثبات کردہ وباعث آن گشتہ کہ دعوی الوہیت کہ حب جاہ ثمرہ اوست از وسر زند وتمام صفائی مستلزم فنار است زیرا نکہ انطباع معرفت نسبتی کہ بین العبد وربہ واقع است از اہم مہمات وراس مکشوفات تواند بود وان مستتبع فنار لطیفہ انا است وانیجا سری است وان انکہ چون علم مقدس علم فعلی است نہ انفعالی ہر چیزی کہ از عالم قدس بر بندۂ افاضہ می شود از قسم صور علمیۃ مستتبع حقیقت آن میگردد اگر سالک را اولا شکستے در جوہر نفس پدید آید در رنگ آنکہ سہ حیر را بمقامع حدید بشکنند وقطعات خشب را آوردہ خاکستر شان کنند ہمچنان بیک توجہ لطائف ستہ را بشکنند ولطیفۂ قالب را بتوجہ افعال چندان نابود کنند کہ باصل خود کہ صفت تکوین است راجع گردد واین مزاج مستحدث از ہم شکنند

چنانکہ صورت مزاجیہ سر یریہ بعد الخرق وو وق بصورت ارضیہ عود کند و علی ہذا القیاس لطیفہ روح و غیرہا کہ این ہمہ وجود و اعتبارات نفس ناطقہ اند بشکنند و با صول خود راجع گردند وہم چنان لطیفہ انا کہ گویا علۃ صوریہ نفس ناطقہ است وشعبہ است از تجلی حضرت ذات ورنگ آنکہ حبابی از دریا برخیزد و بعدم مخلوط گردیدہ چنانچہ حباب بہوا مخلوط گردیدہ واین لطیفہ رانی نفسہ مزاجی نیست ورنگ آنکہ زمین را آب مخلوط کنند بے حدوث مزاج پس این لطیفہ بحضرت حق عائد گردد فہذا ہو الفناء وانہ یستتبع الصفاء زیرانکہ چون ارضی گشت ساوی صفت وتحیزی شد مقدس ہیکل لاجرم انطباع صور علیہ مقدسہ دران متحقق گردد پس حاصل آنکہ فرق درمیان فنا، وصفا مماثل است بفرق درمیان مرید ومراد کہ آخر ہر یک بدیگری وابستہ است۔

تفہیم

عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال خلق اللہ آدم حین خلقہ وضرب کتفہ الیمنی فاخرج ذریۃ البیضاء کأنھم الذر وضرب کتفہ الیسریٰ فاخرج ذریۃ سوداء کانھم الحمم فقال للذی فی یمینہ الی الجنۃ ولا ابالی وقال للذی فی کتفہ الیسریٰ الی النار ولا ابالی اخرجہ احمد ولھذا الحدیث طرق کثیرۃ عن عمر بن الخطاب وعن ابی الدرداء وعن ابن عباس وعن ابي بن کعب وغیرھم مرفوعا وموقوفا مسندا ومرسلا وبالجملۃ لاریب فی صحتہ،

ومما انقدح فی تحقیق ھذا الحدیث للعبد الضعیف کلمات منھا انہ اذا نظر الی المرآۃ و الصورۃ المنطبعۃ فیھا کیف یتحقق لھا اعتباران احدھما اعتبار الصورۃ عن حیث انھا عرض فا للمرآۃ حصل فیھا لقوۃ صقالتھا وانتفاء صدائیتھا وھي بھذا الاعتبار مصدر لآثار مخصوصۃ کاتصاف المرآۃ بھذا اللون المخصوص وکانصدارھا من قابلیۃ ھذہ المرآۃ وظھورھا من

صقالتہا وثانیہما اعتبار الصورۃ من حیث کونہا انکشافا لذی الصورۃ حصل بجسمانیۃ وتلونہ وتأثیرہ وھی بھذا الاعتبار مصدر لآثار مخصوصۃ کہیئۃ حال ذی الصورۃ وکشفہ وخلقتہ وکونہا شأنا من شئونہ وحیثیۃ من حیثیاتہ ومنصدرا ومنطبعا عنہ وھذان اعتباران لہما بمجموعہما أثر وجدت فی الخارج،

ومنہا ان نسبۃ الابن مع الاب مشابھۃ لنسبۃ الصورۃ مع ذی الصورۃ وذلک لانہ لاشک فی ان الابن متکون من نطفۃ الاب وھی الاصل فی تکونہ فہو علۃ لہ فی ھذا الوجود الحسی فلا جرم انہ علۃ فی الوجود المقدس اعنی فی الاعیان الثابتۃ وذلک لان کل ما وجد فی عالم الحس وغیرہ فانہ عکس لما تقرر فی عالم العین ولما کان علۃ فی عالم العین کان علۃ فی عالم الارواح ایضا بالضرورۃ وایضا لاشک انہ منصدر فی متن الواقع وھذا الانصدار انما ھو بعد صقالۃ مرآۃ الواقع بقدرۃ العزیز العلام فاذن تبین ما ادعیناہ من المشابھۃ،

ثم اعلم انہ کما ان الاعتبار الاول للصورۃ متحقق ثابت احق من الاعتبار الثانی حتی انہ عسی ان یظن الثانی شعریا محضا فی جنب الاول فکذلک نسبۃ الولد الی الوالد بالقیاس الی نسبتہ الی الواقع کاشیٔ محض وشعری بحت مثلہ کمثل اعتباری الصورۃ الذھنیۃ والخارجیۃ وتحقق احدھما احق من الآخر حتی انہ کان الاول وجودا خارجیا یترتب علیہا الآثار والثانی ذھنیا الا فی ھذہ المرتبۃ واما قولنا انما ھو بعد صقالۃ مرآۃ الواقع فتحقیقہ ان اللہ عز وجل تاثیرا فی کلا الجانبین الفاعل والقابل وانہ لما اراد ان یخلق الخلق افاض فیضانا فی العدم البحت فانصدر الواقع وتصییر الواقع خروج العدم من صرافتہ فحینئذ تجلی اللہ سبحانہ باسمائہ وصفاتہ فانصدر العالم فی متن الواقع وما خلق اللہ خلقا الا وظرف الواقع مقدم علیہ تقدما بالذات

ومنہا ان کل ما بلغ الوجود فانہ یتحقق حین یتحقق مستتبعا لجمیع ما یقتضیہ ھو او وجودہ

واعتبارات ليس ان الله تعالى لما سبغ ذاته كملت صفاته ولما كملت صفاته صارت ظلالها و
هذه الظلال اصول تقررات العلمين وكذلك المخلوقون باخلاقه لهم سبوغ مثلهم كمثل عين
حيز امتلئت قذفت بالطفاوة وهذا بعينه سر الولاية وفناء النفس والقضية القائلة بان
الواحد لا يصدر عنه الا الواحد حق لا محيد عنه ولكن القائض الاول انما هو اسم اعظم تندرج فيه
جميع الاسماء ولست ادرى لنا اذ لم يصدر هذا الاسم فما الذى يصدر اولا وقد انكر الاشراق
والبرهان ان يكون صدور العالم وفيضان الخلق الا من سبيل سبوغ الذات وهل يمكن
ان يصدر من هذا السبيل الا ما هو شأن من شئون الذات واعتبار من اعتباراته،

ومنها ان الله سبحانه لما خلق آدم فى هذه النشأة افاض عليه من بحار جوده فهذه
الافاضة الاجمالية مسبغة اسباغا حتى انه علم معارف وعلوما لم تدركه فتام الملائكة حتى انه
صار مسجودا الملائكة رعاية لهذا السبوغ حتى انه كان مخلوقا على صورة الرحمن حتى انه كان
منفوخا فيه روحه المكرمة المضافة اليه حتى انه كان مخلوقا بيدى الله سبحانه وهذا كله امارات
لهذه الافاضة وكنايات عنها لست اقول ان الافاضة كانت اولا ووجوده ثانيا او بالعكس ولكن
افاضة اجمالية كان وجوده مع جميع توابعه بها ومنها ولم ينقطع ابد الآباد وليس لها امتداد ووقت،

فاعلمن اذن ان الله سبحانه تعالى حيث كان علم ان آدم عليه السلام ابو البشر علما
فعليا كان الاسباغ فى جانب ابوة البشر اشد واكثر فلجرم استتبع وجوده خروج الذرية منه مرة
واحدة فأض الاعتبار الضعيف شديدا والوجه المختل سديدا فاستقل هذا الوجه فقط ولم
يفتقر الى ظرف الواقع الذى كان انتشارهم فيه بل صار اى واقع حذاءه واقعا له ظرفا له وهذا
كله من بركات الافاضة الشديدة فى هذا الجانب،

ومنها ان بين الظهر وبين آدم عليه السلام من حيث انه اب البشر مناسبة ومشابهة

يصح بما ان يجعل هذا الجارحة في عالم الحس كحكاية عن آدم عليه السلام من هذه الحيثية وذلك كان الظهر مصدر خروج النقطة في الحس كما انه من هذه الحيثية مصدر لخروج الذرية في عالم التجرد ومن اسرار المنكشف على اهل بان بين اليد تمام حيث الافاضة وبين اليد وكذلك بين اليد تمام حيث انه مخصوص به الاخذ وبين النوع علاقة تستصح ان يقع احدهما تفسيرا عن الآخر بل هذه الجارحة حكاية لهذه الحيثية كما ان هويته الجارحة حكاية للذات العين الثابتة والتمثل في عالم المثال بصورة ما له وجوه مثل ما ذكرنا وعلى هذا القياس فاعتبر بمناسبة شديدة بين اليمين واليمن والشمال والشوم وبين البياض والحق والظلمة الباطل وهذه المناسبات امر حق بين اعتبارات المبدأ واوصاف هذا العالم المحسوس و كذلك بين اعتبارات هذا العالم وتجسد اتها في المعاد الم يقرع سمعك حديث اللبن في المعراج وحديث تشكل الفساق باشكال الحيوانات ،

تفہیم

ان من المتحقق للمجردين ان القوى الالهية التي تفيض للارواح خمسة اصناف الصنف الاول الاضافيات وهي تاثيرات وافعال وهي اقرب الاصناف الى العالمين الصنف الثاني الصفات الثبوتية غير الاضافية كالحيوة والسمع والبصر وغيرها وهي ارفع من الاضافيات الصنف الثالث الشئونات المنطوية تحت العلم وهي اصول الصنفين المتقدمين لما ان الصفات لما كانت منطوية تحت حضرة التحقق كان للتحقق قبل ان ينشأ منه ما نشأ الحالة شئون هي اصل تلك الصفات الرابع الصفات السلبية وهي صنو للشئون المذكورة وشقيق لها اذ ليس فيها الا الالتفات الى مفهوم من المفهومات واباءه منه كما ان في الاول التفات الى مفهوم من المفهومات وقبوله له بل الصفات السلبية اقرب منها بخطوة واحدة اذ الاباء من التكثير اليق بحضرة الاجمال من القبول له وان كان هذا ايضا وجها من وجوه التكثير الخامس

صفة التحقق وهي ام الصفات وخلاق العالم وجامع لجميع الوجوه وبعد هذا فليعلم ان للنفس الناطقة بأزاء كل من هذه الكليات المنطبعة فيها المدركة لذوى البصائر احكام على حدة ومكشوفات وآثار بخصوصه فسموها من حيث انها ظل الاضافيات قلبا وطريق فنائه هو التوحيد الافعالي وظل الثبوتيات روحا وطريق فنائه هو التوحيد الصفاتي وظل الشئونات سرا وطريق فنائه هو التوحيد الشئوني وظل السلبيات خفيا وطريق فنائه هو التوحيد السلبي وظل ام الصفات اخفى وطريق فنائه هو التوحيد الذاتي،

ومما افضى اليه النظر الدقيق ان ههنا وحدة مستعارة من الحق الاعلى جل مجده على وسائط فوحدة النفس مستعارة من العين الثابتة ووحدتها مستعارة من وحدة الاسم الذى هي ظل له اولا بالذات ووحدتها مستعارة من وحدة الاسم الاعظم ووحدته من وحدة الذات وتلك الوحدة وان كانت بوسائط لكنه اقرب انقرباء الى الذات الحق من وجه ولما ذلك يقع عندى ان هذه الوحدة لم يتغير تغيرا فاحشا بهبوطها فكان مثل هذه الحقيقة مع تلك الوحدة مثل زبد امتزج فيه صنوف من الكليات كالجسم النامى والحساس والناطق ثم حصل له وحدة بها كان شخصا واحدا وهذا هو الذى رامه الشيخ محي الدين بن العربي فيما نرى والله اعلم حيث حكم بان التجلى من الذات لا يكون الا بصورة المتجلى له،

ثم ان هذه اللطيفة الوحدانية مسماة بالنفس وفناءها بالتوحيد الذاتي اعنى التجلي الذاتي وانها لما ميزها الله تعالى عن مشاركاته ورفع قدرها من بين اقرانها اعطاها الانية المختصة به وخلع عليها خلعة الكبرياء والتسخير وكيف لا يعطيها ولا يخلع عليها وانها اقرب الى حضرة الذات من غيرها ولكن ههنا دقيقة وهي ان هذه الفضائل الجلائل لم تزد في الممكن الا شر الفساد القابلية فانه على شفا جرف هار من العدم من حيث انها فضائله الحاصلة له لا

من جهة افاضة المفيض الخير التام فلا جرم صارت بعد الفناء رئيس للطائف وما احسن قول القائل ؎

رفتم از خود چو بتاں عشوه توازم کردند وحشتم گشت که آئینه نازم کردند

وما اعمق من قوله، ؎

بسمل چو برق کشا دم وداع خود کردم شرار رستیم آئینه خـــرام که بود

فهذه اللطائف الستة والعلم عند الله،

تفهـــــــــيم

ان قولنا العالم حادث له معنيان عامي وخاصي وهو بكلا المعنيين صادق اما العامي فهوان مايرى من الاجسام والاعراض مسبوق بزمان لم يكن موجودا فيه- واما الخاصي فهو ان كل ذى وضع جسما كان اوعرضا او واحدا من العرش والماء مسبوق اما بزمان لم يكن فيه موجودا اوبامتداد موهوم ليس هو فيه موجودا،

تفهيم- ليس الحق التام الا الله عزوجل ونسبته الى خلقه كنسبة جسم بلوري مخروطي طبع على مركزه فص احمر في غاية الحمرة فانعكس منه اللون عليه ومثل الصفات كمثل لوازم الماهيات ومثل العالم كمثل لوازم الوجود وللعالم به جل مجده اتصال هيئة ما وجدانية يحكم في حال لغلبته ان العالم عين الله تعالى عن كل ما لا يليق بكبريائه وبها يحكم ؎ *

تفهيم- ان الجوهرية والعرضية من بدعات هذا العالم المحسوس واما العالم الاعلى فلا استقلال هناك ولا لا استقلال بل الحقائق كلها هنالك سواسية وسيصدقني في دعواي هذه من رزق نظرة الى ذلك العالم المقدس وان لم اجد لي كاسمعا لما لمعقول عليها ؎

وان فزت من ذاك الجمال بنظرة اصبح منك العقل يسبى ويسلب

تفهيم ان العلم الحضوري هو الموصل الى الواجب جل مجده وصفاته واما الحصولى

* یعنی در علم صوفیہ گویند - این سخن را وحدت الوجود گویند

فلا سبيل له الى تلك البقعة المنيعة الا بالاستكمال لما ان الحصولي ثلج وبرد للصورة المغائرة للذي الصورة بانها عينها فلا جرم انه جهل مزخرف بالعلم بصورة وليس يريب احد فى ان الصورة المنطبعة محاطة بالذهن متلونة بلون الامكان فلا جرم انها حكاية للواقع على ما ليس هو عليه ولا سبيل لهذه التلونات فى العلم الحضوري قط ووجه ايصاله اليه عن محجة ان العلم الحضوري طفاحية من عين تقرر الرجل حين امتلأ قذف بالزبد وهل هذا التقرر له من قبل نفسه كلا بل هو باطل فى نفسه متحقق متقرر موجود بافاضة من الواجب انما هو قابل بحت لا آن ولا حينَ فلا محالة ان له طريقا الى الفياض الحق مثله كمثل جسم مخروطي شفاف طبع على مركزه فص احمر فى غاية الحمرة فليس هناك لون القاعدة الا لون المركز بعينه وزينه فاذن لو امعنت فى التقرر لافضى نظرك الى القيوم الحق وصفاته المقدسة فمن علم نفسه بالعلم الحضوري فقد علم ربه فى ذلك العلم على بون بائن بين العارف والجاهل اليس من حذق فى ذلك الجسم المخروطي على ضربين ضرب اهمه الجسم المخروطي وليس ابصاره للمركز الا بالعرض والايصال الاستتباعي و ضرب قد اهمه المركز وليس ابصاره الى الجسم الا بالعرض والآلية تفہیم ان الله تعالى عالم بالعلم الحضوري بنفسه ومندرج فى ذلك العلم العلم بجميع صفاته وجميع مخلوقاته كلا من حيث الاتحاد فقط بل من حيث الغيرية ايضا وذلك لان صفات الواجب جل مجده بمنزلة لوازم الماهية ومخلوقاته بمنزلة لوازم الوجود فما تلك الا وجه من وجوه تقرره المقدس وشان من شئون ذاته الالهى اما شهد العرفان على محاذاة البرهان ان العلم بالصفات العينية فى لوازم الماهية داخل فى علم الحضوري بنفسه،

تفہیم

المرتزيل امثلة واحكامها الصادقة عليه فنها على ضروب شتى وانحاء متفاوتة قائم

وناطق وجزئي وانسان وحيوان وموجود فلا يصدق عليه قائم الا اذا اخذت الموضوع بما هو جسم ذو قامة مستوية يصح منه القيام وتركه في ظرف الخلط والتعرية اي ظرف لم يوخذ فيه الموضوع على انه مختلط بالمحمول ولا على انه عري منه بل يؤخذ على هيئة مفرغة من الخلط و التعرية يكون اعم منهما ومحتملا لكليهما فان اخذت الموضوع على انه حيوان حصل له النطق فقط كذبت وان اخذت الموضوع على انه مختلط بالمحمول لغوت وان اخذت الموضوع على انه حيوان عري من القيام احلت،

فاعلمن ان القيام لا يصدق على زيد الا على وجه واحد من وجوهه واتخذها اسوة في حل معضلات حارت في بواديها الافهام فالله سبحانه احدي مجرد من الصفات في مرتبة واحدة وبلحاظ واحد ومقرون بالصفات في مرتبة اخرى وبلحاظ اخر وعلى هذا القياس فاعتبرن ان مواطن نفس الامر متفاوتة منها موطن الاسباب وفيه العلة والمعلول فقط و السبب والمسبب فحسب ومن المتحقق عندنا انه لم يترك الاسباب قط ولن يترك ولن تجد لسنة الله تبديلا انما المعجزات والكرامات امور اسبابية غلب عليها السبوغ فباينت سائر الاسبابيات فالذي هو شأن الكمل انما القناعة واما التوكل البحت فلا سبيل الا للمغلوبين و في هذا الموطن يتحقق سببية العمل للجنة على تقرير السلف منا ونسبته الى الفاعل المختار هنالك ونفع الدعاء مما نزل ولم ينزل وكنه الدعوة والشفاعة،

وفي هذا الموطن دعاء ان دعاء فيه تاثير محسوس والمؤثر والمتأثر محسوسان كقتل زيد وامضاءه ودعاء فيه احدهما غير محسوس او معنى التاثير غير محسوس كالدعاء والهمة والعمل المؤدي الى الجنة او الى النار ومن مستطرفات هذا الدعاء ان الهمة والدعاء بالقتل مثلا يوثران سريعا اذا كان المهموم به والمدعو عليه مريضا وبين بين اذا كان صحيحا وعلى الثاني اذا كان

بطلا مثلاً الیس القتل الظاهري على هذه الطبقات والقتل المعنوي كالقتل الظاهري ومنها موطن الايجاب وليس فيه الا ان الله تعالیٰ اقتضى امرا ما بواسطة صفاته ولا علة هنالك و لا معلول كل الامور هنالك سواسية فى انها من ايجاب الله تعالیٰ وفيه يصدق الاعمال مخلوقة لله وجف القلم بما هو كائن وفيه الآن نقمد في الله برحمته وفيه السعيد من سعد الخ،

ومنها موطن كأنه برزخ بين ذينك الموطنين وفيه نوذان الاول ان الله تعالى فاعل وهذه مظاهره فالعلة علة بظهور الله تعالیٰ فيها بالعلية والمعلول معلول بخلق الله تعالیٰ فيه المعلولية ويسمى بكشف هذه الحالة عند طائفة بقرب الفرائض والثاني انها فاعلة بقوة الله تعالیٰ وقدرته ومشيئته ويسمى ذلك بقرب النوافل واحد هذين الحالين كان مكشوفا لاوحدين والعراق واشباههما وكان هذا الموطن من تخاليط الموطنين المقدمين،

تفهیم - كل من ذهب الى بلدة اجمير او الى قبر سالار مسعود او ما ضاهاها لاجل حاجة يطلبها فانه اثم اثما اكبر من القتل والزنا اليس مثله الا مثل من كان يعبد المصنوعات او مثل من كان يدعو اللات والعزى الا انا لا نصرح بالتكفير لعدم النص من الشارع فى هذا الامر المخصوص كل من عين حيوان الميت وطلب منه الحوائج فانه آثم قلبه داخل فى قوله تعالیٰ ذلكم الفسق اذا امر عارف رجلا مريدا ان يشتري الخمر وغير ذلك مما لم يبحه الشارع كما وقع لشمس الدين التبريزى مع مولانا الرومى فينبغى للمامور ان لا يفعله و ليعتذر عنه راجيا ولا يشتمه ولا يسبه فلعل تحت ذلك طائلا خلافا لاكثر الصوفية،

تفهیم - ان نزاع الفلاسفة والمتكلمين فى ان الله تعالیٰ خالق بالاختيار او بالايجاب ليس فى معارك معان فى شيء لما كان الارادة عند الفلاسفة عين الذات كان الابداع ايجابا،

تفهيم - ان النبي ليس له همة قط وانما هو دعاء والولي ليس له دعاء انما هو همة فلكشفها همة نسمية والنسمة انما المفهوم منها شيء مخلوط من النفس الناطقة والروح الطبعي ثم روحية والروح انما المراد منه ههنا هو النفس المجردة ثم صفائية بعد هو الالطف واما الدعاء فهو طلب بحيث لا تاثير فيه ويشتركان في الاستمداد بالصفات والاسماء ويفترقان في معنى التاثير والتأثر والثاني هو المناسب بالعبودية،

والنبي له علمان علم حضوري بالله تعالى وبه يتحقق الفناء الاتم وعلم حصولي بالله تعالى وصفاته وبه يتحقق الاخبار وبه يحصل الدعاء واما علم الحضوري فيفترق من علم الولي بان الغير تضمحل رجة فيه اندراجا مقدسا كاندراج الصفات في حضرة الذات البحت وكشف النبي كامتزاج ماحدثت له صورة ككائنات الجو في المحسوسات وكشف الولي صورة كالمواليد الثلثة وكشف النبي كان له نقبا الى الحقيقة الحق وكشف الولي كان له نقبا اخرج منه ثم سكت والنبي انما هو محبو افيض عليه الكشف وكان الولي قوي ذكاءه واشتد صفاءه فانعكس عليه كما قلنا ان للنبي قرب الفرائض وللولي قرب النوافل،

تفهيم

المقصود من جميع الطاعات توجه النفس الناطقة الى جناب الله عز وجل وتخليتها عن الرذائل وتحليتها بالشمائل حتى تصير هذه الملكة لها والاصل في شرعيتها هذه النكتة ثم انها تستتبع مصالح شتى فان الجوارح مطواعة للخيال وهو المطواع للوهم وهو مطواع للنفس الناطقة فشرع الله تعالى طاعات على الجوارح ينجر النور منها الى النفس ويصير ملكة لها ويجب في الطاعات ان يدفع التشاجر من بين هذه الامور كما تتوجه النفس الى جناب الحق سبحانه و الوهم متغلغل في الصفات البهيمية ليعضد بعض هذه بعضا فيتم التخلي والتجلي ثم ليكمل التجلي يجب ان يكون من الطاعات طاعات مفروضة يشترك فيه الذكي والغبي والخامل والنبيه

لئلا یأنف احد منها ویحصل الفوائد بکل منهم وان لم یوافق طبعه لها فالمستغرق فی جناب الحق لو لم یتوجه الی الطاعات لفسد معاشه ولضاع عیاله والمستغرق فی اللذات الدنیة لو لم یتوجه الیها لانقطع حبل الجناب القدسی بالکلیة وامر المتوسط اظهر من ان یخفی ومنها ما یکون مندوبة یکثرها من اقتضت رتبتهما ویقلها من عداه شرع الله تعالی زواجر لیزجر العصاة عن عصیانهم فمنها مزجرة هدم بنیان الانسان کالقصاص والدیة ومنها مزجرة تأنفهم عن الاهتداء والانقیاد للرشاد کالجهاد والجزیة وقتل المرتد ومنها مزجرة ظلمهم علی اموال الناس کحد السرقة وقطع الطریق ومنها مزجرة ظلمهم علی اعراض الناس کحد القذف ومنها مزجرة فساد عقولهم کحد الشرب فی الاختیار وحجر السفیه والصبی فی الاضطرار شرع الله تعالی قضایا یحکم بها اذا تشاجروا بینهم لما جبل علیه الانسان من اخذ المنافع لنفسه وجعلها مبنیة علی الشهادات والایمان لینفی الجور شرع الله تعالی امورا فی المعاملات تحفظ بها عن المشاجرات کما شرع فساد البیع اذا جهل الثمن او جهل شروط السلم،

لهم عادات قد یفرطون فیها وقد یفرطون فیقع الجور والاعراض عن الجناب القدسی فی کلتیهما کما اذا تکلف فی الملابس احد وتعری آخر واکل اللحم احد منهم وهم آخر فاقتضت المصلحة تعین وضع واحد ما لا یتجاوزونه لهم امور دائرة بین الاباحة والحظر یتضرر به احد فی دینه او ماله او یتضرر آخر فاقتضت الحکمة ان یشرع لهم عبادات هی بعینها عقوبات من وجه ککفارة الیمین وکفارة قتل الخطأ وکفارة الظهار لهم اخلاق ذمیمة هی اصول الفساد فیجب دفعها وتحصیل ملکات حمیدة تقابلها فلذلک شرع الصوم والزکوة والحج وعولج الغضب بالجلوس او الاضطجاع وامر بالحج والجهاد،

واعلم انه کما یکون فی عالم الاجسام امور یقبحها المدرك الذی سلطانه فی هذا العالم اعنی الحواس وامور یحسنها فکلتا الامور حقة لا یسوغ جحودها الا السوفسطائی مکابر فکذا فی

عالم الخيال وعالم الوهم امور مستحسنة وامور مستقبحة وكلتا الامور حقة قد توثر آثارا وحوزة هذه الامور في مخيم بين المحسوس والمجرد خذ هذا الاصل. ثم ابسط كل البسط النظر في الصلوة انما شرعها الله تعالى ممدة في جوانب التخلية والتحلية اما في عالم الشهادة فالبراءة عن النجاسات الظاهرة ورفعها عن البدن والمكان والاتيان بافعال لا تصدر الا عن تعظيم كالقيام مستويا والركوع متخفضا والسجود متواضعا والقعود مجتمعا وباقوال تورث حسبا للخناس والنفس صاحبة الوسواس بمعانيها المواترة في الاجتناب والفاظها المنورة لما قد مضى من ضبطه،

واما في عالم الوهم فالطهارة عن النجاسات الحكمية وذلك ان من تغوط او بال او فسا او ضرط وان لم يلوث بها ما يستنفر عنه الطبائع ولكن بعبور هذه الاشياء على منبع النجاسات توثر في الوهم تلويثا فاذا غسل اطرافه ومسح رأسه اندفع ذلك التلوثات بمعنيين احدهما انه رسخ في الاوهام ان الغسل مزيل الانجاس الظاهرة فسرى هذا الحكم في المتوهمات لان الوهم مسخر للانف وثانيهما ان الغسل يجمع الهمة لاسيما غسل الاطراف فيزول تشتت الحادث بالحدث ومن جنب وخاض وهمه في لذة لذيذة ثم ارتقى الى عالم القدس كان بين الحركتين بون بعيد فلذلك وجب الغسل،

وانما استوعب كل البدن بمعنيين احدهما مقابلة التلوث الوهمي الكثير القليل وقوعا بالطهارة الوهمي الكثيرة الشاقة وقوعا وثانيهما ان هذه اللذة يتحجر ثورانا للرطوبة البورقية في البدن كله فالدلك والغسل يستصح البدن ومن على رجليه خف لم يسر النجاسة الوهمية اليها فاكتفى بايجاب المسح عليها وعلى من عدم الماء فتيمم في كلتا الطهارتين الا ترى ان من تلوث ولم يجد ماء يدلك عضوه بالارض وفي المضمضة والاستنشاق وازالة المخاط يتمكن

فی الخزنۃ وتوذی الحس المشترك والوهم والتوجه الی مکان هو بیت الله هم للاخلاص والتجرید
واعلم انه لیس هذه الاضافة مقصورة علی الاعتبار فقط بل لها باعث شرعي ونور معنوي،

تفہیم - ان الجذب لغة هو الاخذ بالشدة وهذا المعنی لیس ینفك عن السالك ایضا اذ لولا التوفیق لما سلك قال الله تعالی یحبهم ویحبونه ولکنا نرید بالمجذوب رجلا آمن بان الاله الحق لیس الا المجرد البحت الوجود الصرف اما بسماع من الرسول او نائبه او قائل من القائلین تقلیدا واما بدلیل قاطع یلجئ الی القول به کما کان للخلیل علیه السلام فاذا ثبت ایمانه اشتاق الیه وانتزع لفطرة فطر علیها او لکسب یورث حالة ما او لعنایة تجذب بتصرف کیف یشاء فاذا انبعث الاشتیاق عن له معرض من الحي القیوم فنادی باعلی صوته لست اعبد ربا لم اره فهذا هو المجذوب ولایشترط دوام هذه النسبة والتفصیل المراتب التی تقع من مجرد الی مجرد آخر الی غیر ذلك من التدقیقات،

تفہیم

الفناء الاول ان یدوم تعلق قلبه بالله سبحانه حتی یصیر دیدن القلب کالبصارة فی البصر وان ینقطع عن کل ماسواه فلا یهوی لاحد اولاشیئا من داخلة قلبه وان یصیر محلما من الله تعالی والفائق فطرة یختص بالمنامات والواقعات والکشوف لاسیما فی الامور الکونیة والمتوسطی فطرة یختص بالالهام والواقع والخاطر والهاتف والفراسة والاشراق والاالمعي فطرة یختص بتجرید العقل والقوة القدسیة وان یصیر هشا بشاشیقا منبسطا الحسن ولاحقد ولا ضجر ولا حجر ولا طمع ولا امتلاء امر کلي ورأي کلي وان یصیر ذا برکة یرزق بها الناس ویمطر ویسترخص فهذا هو الفناء الاول اذا اتمه رجل فهو الاحق بالبررة الکرام،

تفہیم

اعلم ان لفظ الوجود يطلق على مفهومين احدهما الوجود فى نفسه وحاصله التحقق و التقرر وكونه شيئا من الاشياء وثانيهما الوجود بغيره وحاصله ارتباط مفهوم انتزاعي ليس له وجود الا الانتزاع من الوجود فى نفسه بذلك الموجود المنتزع عنه فى هذا الانتزاع والحمل عليه والوجود بالمعنى الثانى انما يطلق عليه هذا الاسم بطريق المجاز والنظر الجلى يحكم بان الماهيات الجوهرية والعرضية لها وجود فى نفسه وانما الوجود للغير شأن المفهومات الانتزاعية عند انتزاعها وحملها على موصوفاتها لا غير لكن النظر الخفى يحكم بان الممكن ليس له نصيب من الوجود فى نفسه وانما نصيبه الوجود لغيره وذلك لانه معدوم من تلقاء ذاته وانما وجد من تلقاء العلة وهذا الايجاد لا ينقطع ما دام موجودا خلافا لما ظنه القاصرون فاذن حقيقة وجود الممكن انما هو جعل الواجب اياه وافاضة ذاته لا غير وانما يتصف الوجود اصالة بتصنف الاضافة والجعل وهذا المدعى ذكره الصوفية بقولهم ان الممكن مقيد واعتباري كانه شأن من شئون الواجب،

ثم نقول هذا الربط ليس مثل ربط شيء بشيء آخر مستقل فى نفسه كيف والممكن باطل لا شيء البتة الربط فاذن انما المقصود بالربط كون الواجب على شأن يتفسر ذلك الشأن بهذا الوجود الامكانى وعلى شأن آخر يتفسر ذلك بذلك الوجود الامكانى وعلى هذا القياس و اعتبر بحال المفهومات الانتزاعية فمعنى الحصول والكون انما هو ان تلاحظ الى الوجود والى اعتبار من اعتباراته مثل صحة ترتب الآثار عليه او غير ذلك فتنتزع من ذلك الاعتبار صفة تسميه بالكون وتحمل عليه وان تلاحظ الى المفهوم الذى تنتزعه بعد انتزاعه وتنسبه الى ذلك الموجود فاذن للمفهوم الانتزاعي مقامان مقام الانتزاع وهو فى ذلك محض محل فى المنتزع منه شأن من شئونه وجوده انه لغيره فقط ومقام الحمل وهو فى ذلك يحذو حذو الوجود

الخارجي حيث جعلته شيئا برأسه وحملته على المنتزع منه،

وسر هذا الحمل ملاحظته بالملاحظة البتراء التي تغمض فيها عن حقيقة صدوره ومحتد وجوده فمثل هذا الحال يكون في الواجب والممكن فللممكن مقامان مقام ينفذ فيه النظر الى محتد تحققه ويكون فيه شأن من شئون الواجب مضمحلا في وحدته الحقة ومقام تغمض فيه النظر عن محتد تحققه ويكتفي بظاهر ما يرى من صدور الآثار والتميز من العدم البحت الذي لا يخبر عنها اصلا فيكون في هذا المقام موجودا متقررا،

ثم اعلم ان علم الله تعالى على وجهين احدهما العلم الاجمالي وهو عين تحققه وتقرره اذا قيس الى صدور الآثار العلمية عنه كما هو المذهب في تحقيق عينية الذات والصفات والآخر العلم التفصيلي وهو تطوره مطلق التحقق في اطوار الشئون اليس مما احكمه المحققون ان للواجب ربطا واحدا بالصادر الاول هو ايجاده وهو علمه بعينه وهو قدرته وارادته والعناية به الى سائر ما يلاحظ من الاوصاف فظهور الممكن هو بعينه ايجاده وبعينه تطور الواجب في شأن من شئونه وبعينه علمه والقدرة عليه وارادته فالوجه الاول وهو العلم الاجمالي عين الواجب يندرج في وحدته قاطبة الممكنات ايضا لكن بما هي مضمحلة لا بما هي موجودات تصدر منها الآثار المستندة اليها وليس العلم الاجمالي عين الممكنات بما هي ممكنات والعلم التفصيلي هو عين الممكنات الخارجية والذهنية اذ هو اسم لشأن مقيد من شئون الواجب الذي هو تطوره وهو بعينه ايجاد الممكن وظهوره للممكن ايضا علم اجمالي وهو ملكة العلم التي لا تنفك عنه في حال من الاحوال علم الشيء المعين اولم يعلمه وعلم تفصيلي وهو عين الصورة الذهنية وعين المعلوم فتدبر،

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم،

تفہیم

قالت الصوفية رحمهم الله تعالیٰ حقيقة الايجاد ان ينصبغ ظاهر الوجود يعنون بذلك ان الحق سبحانه له كمالان احدهما باعتبار نفس ذاته وهو بهذا الاعتبار محض الفعلية والتحقق والوجود والوجوب وثانيهما باعتبار اشتماله على قاطبة الحقائق والاعيان التي من شأنها ان يتحقق فانه ما من حقيقة الا وامتيازها عن صاحبتها وتقومها في نفسها بالفعلية والوجوب والتحقق بالفعل او بالقوة فالوجود بساط منبسط على الكل والكل تقادير الوجود وفروض فيه وتقييدات ثم اذا اراد الله الحق ان يوجد حقيقة من الحقائق في الخارج فانما ايجاده ان يظهر الفعلية في نحو واحد من انحاءها المفروضة وتقييد واحد من تقييداتها المقدرة وظهور الفعلية في حقيقة واحدة عبروا عنه بقولهم ينصبغ ظاهر الوجود الى آخره،

واقول هذا التعبير عن حقيقة الايجاد بلسان فيه نوع مسامحة والحق ان الفعلية والتحقق الذي يسمونه ظاهر الوجود يلزمه لنفسه وجود معلوله انما هو في التحقيق وجوده لعلته فوجود المعلول كمال ظاهري للعلة من حيث ان وجوده اذا انبسط في نفسه ظهر المعلول بالضرورة فبين المعلول وعلته لزوم لذات العلة لا لغير وهكذا المعلول يلزمه معلول آخر وهلم جرا،

فكما ان باطن الوجود يشتمل الحقائق المقيدة كلها بالقوة والعرض فكذلك ظاهر الوجود يشتملها بالفعل ولزوم صدور الحقائق من ظاهر الوجود انما هو من نفسه لا للاشتمال الباطني وكذلك اقتضاءه للمعلول انما هو من نفسه لا من الحقائق المشتملة ولكن الصوفية لما نفذوا في باطن الوجود تبادر اليهم التعبير عن انبساط الظاهر بالباطن فتسامحوا والحق غير خاف على اهله وظهرت ثمرة هذا الاختلاف في مسئلة جعل الماهيات فالصوفية لما كان

عندهم ان الحقائق الشمولة هي التي ينصبغ بها ظاهر الوجود لم يروا التاثير في الحقائق نفسها لانها تقادير واجبة التحقق للفعلية مثل وجوب كون الموجود موجودا ومثل وجوب القادرية للقادر الى غير ذلك ولا في الوجود لانه فعلية واجبة فانما التاثير في الانصباغ والاتصاف ومن ادرك ما قلناه قال الماهيات مجعولة في نفسها بالجعل البسيط اذ صدور الحقائق الظاهرة من الواجب ولا نعني بالجعل الا هذا وانه مقدمه الفروض والتقادير فانها لا مدخل لها في هذا اللزوم انما هي كالقانون ولنضرب لذلك مثلا البناء اذا اراد البناء تركيب قدرته وعلمه فتحققت صورة الدار في نفسه ثم انه تظهر قدرته في الخارج فتحقق الصورة في الخارج وهذا الظهور الخارجي لا يتخلل بينه وبين تاثيره جاعله ذلك العرض المتقدم وان كان الامر متشابها بعضه ببعض،

تفہیم

لك الحمد ربي انت قصدي ووجهتي ... وفي بحرك الرحمة غاصت نسيمتي

اليك يدي تلقاك عيني ضراعة ... وفي نورك المغمور قلبي ومهجتي

الا ان الله تعالىٰ رزقني مقاما عظيما وجاها كريما يغبطني بها الكرام ويرى شوقا اليهما العظام لست بمفتقر اليكم معشر البشر في امر من الامور قل او كثر وليس تعليمي الكتاب وتحريره لحاجة ترجع الي فقد استغنيت بما اغناني ربي وانما هو لكم لئلا يقول قائل جئته لي لقد اعرضت عن الذكر بعد اذ جاءني فمن اصغى واستمع لها فيها ونعمت ومن تصام واعرض فليس بضائق به صدري فان صدري محمي بما فتحه الله تعالىٰ انما انا غريب فيكم لستم تعرفوني غطى رأسي التاج وبيدي السيف وقلبي الحليم واساني الحاوابها ابشر نودي الى ... اصلحوا ذات بينكم لا تباغضوا ولا تدابروا فان من عاداني فقد خسر خسرانا مبينا، ۰

جہانیاں بمن آیند بہتی طلبند ... ازاں سبب کہ منم نیز ماں مطاع جہاں

کنوں وصی رسولم خزانہ دار علوم   بدست ما است کنوں خیز انتفاع جہاں

تفہیم

للہ الحمد کہ آن نقش کہ خاطر می بست   آمد آخر ز پس پردہ تقدیر پدید

دل از مستی پیغام رہائی در قید فرنگ و سراز سرعت قاصد سخت تنگ اری ما لایدرک کلہ لا یترک کلہ گوہری گران بہا بمن دادہ اند کہ نہ در حوصلہ من بود یکی اتمام و دوم کمال بتفصیل من اولہا الی آخرہا آنکہ ذوق آن گرد باد جنون بفلک رسانیدہ بود دوم آنکہ سخت دم رنگین است رنگ او سخت شیرین است مزہ او سخت خوشبو است بوئی او الا طلع شمس الحق من مغربہا ؎

فبشری ثم بشری ثم بشری   لابنائی و اخوانی و قومی

وطوبی ثم طوبی ثم طوبی   لاصحابی ومعتکفی وحومی

دیگر وصایۃ آنکہ مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ ہمہ جوش او میزد ؎

افلت شموس الاولین وشمسنا   ابداً علی افق العلی لا تغرب

نفوس است از ریاض قدسیہ آن آنکہ مراسخت در بر گرفت ہمہ روی من می بینند و شیوہ من نکرد شورش مستی تقاضا بر قافیہ میزند و نظام نظم از ہم می گسلد ؎

این زمان بگذار تا وقت دگر

تفہیم

فتونک فی معنی الوصال فتوننا   تکونک طوراً ثم طوراً تکوننا

فلولاک لحیانا فتم وصالنا   ولیس وصالا ان تراک عیوننا

وھذ کنت ایاذ ارأینا تحکمت   علی جملۃ الاکوان مناظنوننا

تولیتنا کل الامور جمیعھا   فلیت سری منکم الینا شئوننا

بك امتلأت عینی وقلبی وقالبی | وفیك امّحت ایاك صارت فتوننا
تبدلت الاکوان منا بنورکم | تغوص اغصانا جفتنا جفوننا
فتنا وافتنتنا فکنا بفاتن | ولم یك مفتون فلم فتوننا

تفہیم

اعلموا ان السعادة کل السعادة هی ان یتجلی الله سبحانه للعبد اما علی مقدار العین فیتولی الله هذا العبد لما ان آثار التجلی انما تکون علی قیاس ما اختص به من الهیئة او الوزن او المقدار او ما شئت فسمه والعین جعلت قانونا للعبد لا یکون آثاره وکمالاته ومقاماته الا علی میزانها ومقدارها فهذا التجلی انما اورث تحققا وتقررا للعین فتلك الآثار انصبغت بصبغ الله وهو المراد بالتولی واما علی مقدار النفس الناطقة التی هی السر فی کون العبد من هذا العالم وکل ما سواها متفرع علیها ومستمد بها ومتمثل لها فیکون العبد یبصر بالله ویبطش بالله ویسمع بالله لما ان النفس اجمال کمالات النسمة فاذا اختص التجلی بوزانها تحققت کمالات النسمة فیتنور همته ویصفو اشرافه قال الشیخ بهاؤ الدین نقشبند انا منذ اربعین سنة ارقب المرآة لم تکذب قط وانما عنی بالمرآة هذا التجلی،

ثم ان العبد الذی تولاه الله عزوجل یسری اولا اثر التجلی فی نسمته فتکون النسمة صافیة عن الشرور موافقة لمرضات الله ثم یسری فی کسر نسمته وهو شرح الصدر فلا یزال معرضا عن الدنیا وما فیها محبا لله عزوجل خاشعا له ثم یسری فی نفسه انتاطقة فتکون جمیع حرکاته وسکناته وکلماته بالله لا بنفسه فتحقق اذن فناء النسب والاوصاف فمن ابغضه فانما ابغض الله ومن احبه فقد احب الله ثم یسری فی العین مرة ثانیة ثم یستقر النعمة وتکمل الرحمة،

تفہیم۔ قال اللہ عزوجل فی بنی اسرائیل واتیناھم الکتب والحکم والنبوۃ اقول الحکم ھو العلم الحقیقی وتمثالہ فی عالم الشہادۃ علم الکتاب والجبوریۃ والنبوۃ ھی الریاسۃ الحقیقیۃ وتمثالہ الخلافۃ والامامۃ ولابد لکل نبی ان یکون حکیما ولابد لکل خلیفۃ ان یکون حبرا،

تفہیم

قال اللہ عزوجل اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح المصباح فی زجاجۃ الزجاجۃ کانہا کوکب دری یوقد من شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ لاشرقیۃ ولاغربیۃ یکاد زیتہا یضیئ ولولم تمسسہ نار نور علی نور یھدی اللہ لنورہ من یشاء ویضرب اللہ الامثال للناس واللہ بکل شیئ علیم اقول ھو اللہ الذی تجلی بتجلیات شتی فکان منہا الخلق والتصویر والھدایۃ وکل تربیۃ تربیۃ وتدبیر تدبیر فی السموات والارض وھی الانوار والتجلیات کلہا عین الذات باعتبار وغیرھا باعتبار فصح ان یقال ھو نور السموات والارض وصح ایضا ان یقال ھولاء انوارہ ثم النور المحمدی الذی بہ انتظم شرعہ وھدایتہ وکمالاتہ علیہ افضل الصلوات وایمن التحیات مثلہ کمثل مصباح فی زجاجۃ ھی فی مشکوۃ،

اما المصباح فبازاء الاسم المتجلی بوزان العین لانہ فی غایۃ الاشراق مستو علیہ البسۃ المزاج وکل شیئ فلہ مادۃ یأتیہ المدد من قبلہ کالاغذیۃ المتولدۃ من العناصر للبدن ومادۃ ھذا التجلی فیض من الاسم المرید لیس فی زمان ولامکان والشجرۃ التی لیست شرقیۃ ولاغربیۃ وسبوغ ھذا التجلی انما یکون بکمالات العود ولولم یکن کمالات العود یکاد ان یشیع ایضا لمابہ من الصفاء وعلو الفطرۃ ولکنہ اقترن بہا فکان اتم واضوأ مایکون واما الزجاجۃ فھی التجلی الذی حصل بسرایۃ ھذا الاسم فی النفس الناطقۃ لان النفس وان کانت شیئا من اشیاء ھذا العالم لکنہا صافیۃ الھیئۃ لطیفۃ المنظر

فلاجرم انها كالزجاجة والنور الحال فی النفس یشبه النور الحال فی الزجاجة فان التجلی یشبه العرض الحال فی الجسم ولهذا یكون بوزان ماهو علیه وله فان قلت لم قال الرب تبارك وتعالی كمشكوة فیها مصباح المصباح فی زجاجة ولم یقل كمشكوة فیها زجاجة فیها مصباح قلت ایذانا بان الزجاجة كما قبلت الضوء من المصباح اولا لا بالتبعیة فكذلك المشكوة قبلت الضوء منه اولا لا بتبعیة الزجاجة فان سرایة الاسم الالهی فی كل دورة علی السواء واما المشكوة فعبارة عن النسمة التاركة ظلمات الطبعیة لانعكاس انوار الاسماء فیها عبارة اخری عن هذا العلم النبینا ﷺ انتشا من دورة الكمال فبلغ اقصی ما یمكن منها فعم اسمه المعتمد علی العین وتم تجلیه المعتمد علی النفس وانشرح صدره وآمنت نسمته فمن اسمه آثار التولی كارسال جبرئیل الیه بالنبوة لما عدم من النظام للتورع والهجرة فانه لما عمت المصائب خلص التولی فانقاد له قوم من اهل یثرب ونفس فی روعه الهجرة فصدق الله ظنه والبدر فانسری الاسم فی المصلحة فكبت اعداء الله ونزل الفرقان یوم التقی الجمعان وحدیبیة فانه سبق الی المصلح من حیث لا یدری فكان مبدأ الفتح وخیبر وحنین والطائف وفتح مكة وغیره ومن القاب هذه الآثار الحق كما قال تعالی قل جاء الحق وزهق الباطل،

وهل اعلمك ما التولی هو كالبخت الا ان البخت فیه ظلمة وهذا فیه اشراق وبالبخت یسعد السعداء ویشقی الاشقیاء اما البخت فبدیهی وانما انكره اقوام لیسوا من اهل التمیز ومن تجلیه الاشرافات مثل ان یقال انك فعلت فی بیتك كذا وكذا وسیكون غدا كذا وكذا والمعجزات الجزئیة كالدعاء للمرضی وزیادة الطعام والشراب اما شق القمر فعندنا لیس من المعجزات انما هو من آیات القیامة كما قال الله تعالی اقتربت الساعة وانشق القمر ولكنه ﷺ اخبر عنه قبل وجوده فكان معجزة من هذا السبیل،

قال الشیخ بہاؤ الدین نقشبند انا احفظ المرآۃ منذ اربعین سنۃ لم یکذب قط وعنی بالمرآۃ ھذا التجلی فان النفس جبلت ذات اشراف وھمۃ ولکنہا قد تکذب بان وقد تصدق فان فاذا تحقق التجلی امن الرجل من الالتباس ولم یذکر اللہ سبحانہ شیئا من ھذہ المعجزات فی کتابہ ولم یشر الیہا قط بسر بدیع ھو ان القرآن انما ھو من الاسم فلا یذکر فیہ ما ھو من تحتہ واکثر ھذہ فی المدینۃ ومن انشراح صدرہ انہ کان اخشی الناس من اللہ واتقاھم واعبدھم واعلمھم وکان یذکر اللہ علی کل احیانہ وکان مولیا عن دار الغرور ومتوجھا الی دار الخلود وصحبہ انس عشر سنین فلم یقل لما فعلہ لم فعلت ولا لما لم یفعل لم لم تفعل و لم یقل لسائل لا وکان وعظہ تذرف منہ العیون توجل منہ القلوب وکان یبکی خوفا من اللہ وحبا لہ وشوقا الیہ وھذا القدر من کمالاتہ نالہا علماء اھل السنۃ وکبارھم فوصفوالہ تفضیلا علی من عداہ واما نحن فتفضیلنا ایاہ اتم واضوأ،

ومن ایمانہ صلۃ رحمہ وعفافہ ومعاملاتہ علی حسب الشرع والمباح وطاعاتہ وسنتہ وسیرتہ فی معاشرۃ ازواجہ وخدمہ ولباسہ وکلامہ ومشیہ وقیامہ وقعودہ وبالجملۃ فما یؤثر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اقسام اربعۃ کما بینا فمن آمن بہ کما امنا فقد آمن حق الایمان،

تفہیم

آن شدای خواجہ کہ در صومعہ بازم بینی ۔۔۔ کار ما بارخ ساقی ولب جام افتاد

بقائی کہ در خانہ ولایت است امریست کہ اینجا ہرگز نبود وابدالاباد نباشد اینجا امریست فوق الفوق کہ دست تعبیر از دامنش کوتاہ بحمد اللہ از عالم قرب باللہ وانواع آن وتفاصیل واحکام آن آن قدر دادہ اند معلوم نیست کہ دیگری را بودہ باشد بل ایقنا بذلک ولافخر ولاعجب اینجا حرکتی کہ ہست فوقیہ است وہر تجلی کہ بود محیط بتجلی بود کہ وی غریق در آنجا الا این مسکین بیدست وپا کہ ہر تجلی را بیغل کشم وہمہ آنرا بلع نمایم

بی اضطراب واکتراث گویا از فوق آن احاطہ کردہ ام تا آن زمان کہ تجلی رحمان ہم وی مرا بلع کند من
اورا بلع کنم تا آنکہ ہر دو بہم افتیم و نابود شویم و ندانم کہ تا اینجا علم احدی بتفصیل رسیدہ باشد و این
حدیث طولی دارد و عرض بس کنیم۔

تفہیم

لازم نیست کہ مقامی یا مرتبہ کہ سلف را حاصل نشدہ باشد و ایشان آنرا صریحا و ضمنا اخبار
نکردہ باشند البتہ بالحتم خلف را بدست نیاید بلکہ بسا است کہ متاخری را چیزی بدست آید کہ
متقدمان اجمعہم ازاں در غفلت غافلہ باشند وکفی بخاتم النبوۃ دلیلا علیہ الصلوٰۃ والسلام و ازان امر
اختصاصی جمع وصایۃ و مفردیۃ است معا اگرچہ ہرکہ بمرد در خاک شد ولیکن در صحیفہ عامہ کلیہ حقیقت
حالش منقش است آنجا تفحصہا کردہ ام ندیدم کہ کسی جمع کردہ بلکہ دیدم کہ نکردہ و اگر از تحقیق پرسند
این دو امر اند کہ تمام یکی بحصول دیگری وابستہ است اگر جزئیات تجلیات امور غیر متناہیہ
اند اما کلیات آن چندے بیش نیند و اگرچہ ہر یکی از کلیات وادی و عری است بے سروپا
ولیکن یک کسی در خلق حضرت خلاق علیم موجود است کہ ہمہ آن بقدم موہبت طی کردہ باشد
و من بعد وی را و ہیچ دیگر یرا کمالی و تجلی نباشد نہ درین جہان و نہ در آن جہان الا آنکس در خود
نور دیدہ استش و از فوق آن احاطہ کردہ استش آری ہمان زمان کہ بعین ذات رسید
نسبت او بجمیع تجلیات و مقامات یکی گشت و او را ہیچ اثری و ہیچ در روے و ہیچ توجہی باقی
نماند ہرچہ خواہد میل کند علی ان شیئ دون حالہ ولکن حالہ لا یحتجب بہ آنگاہ بخود دید کہ بشری ام
در کشمکش او فتادہ طبیعت برخاست و آدابی کہ بلغہ این سفر باشند برخود راست کرد لا
ان علۃ ینحصر بہ آنگاہ چون بقبر در شود عالمی دیگر پیش آید برخیزد و آداب بلغہ آن سفر
پیش گیرد و ہکذا حتی ینتہی السفر و تجلیہ الذی ہو اللہ عزوجل ان یسمی تجلیا غیر محتجب فی شیئ من ذلک

تفہیم

اینجا اسرار اند کہ نطاق ترقیم ازان کوتہ است حصول کمال منتہی وہو الغایۃ القصوی ولیس وراء اللہ المنتہی ہر چیزے کہ ہست یا بود یا خواہد بود من لدن آدم الی آخر رجل یوجد بین یدی القیامۃ باتساع این دائرۂ کمال است یا امرے از جزئیات یا شروط یا شطر این کمال مستطیر است اللہم لا مانع لما اعطیت وفیہ قلت ؎

قرون خلت لیس الحساب یعدها ۔۔۔ خلیا عن النور المبین المغامر

واعنی بذلك النور نوم سمائه ۔۔۔ سمت فوق سبع الطبقات الدوائر

اتی بعدها عبد ضعیفا فصانه ۔۔۔ وکان له اذ بین ناه و آمر

علی صورة العین الوسیعة تارة ۔۔۔ وطورا علی وجه علی الدنس ها مر

جمعنا له الشمل الشتیت مسددا ۔۔۔ حمیدا اماما فوق اعلی المنابر

وکنا له ردء لضیر وحافظا ۔۔۔ فلیس له شیء هنالك یضائر

تفہیم

حضرت حق سبحانہ وعدہ فرمودہ والله لا یخلف المیعاد ہر کرا تجلی خاص کہ منبع جہنم است ارتباط واقع شد ور آن فنا دست داد وی مغفور ازلی است لا یعذب ابدا ؎

یحرق النار من یمس به ۔۔۔ ومن هو النار کیف یحترق

وہر کرا تجلی خاص کہ منبع جنت است ارتباط واقع شد دوران فنا دست داد وی را نقد بہشت دادہ اند اگر خواہد الحال رود واگر خواہد بعد حین حور او را لا لا با صوات حزینہ بشوق تمام خوانند آنکہ وی مشتاق آنہا است اشتیاق الکل الی اجزائہ فان جمال الکل شامل بجمال البعض واضعافہ وقد ورد فی الحدیث ان الجنۃ تشتاق الی ثلثۃ الی عمار وسلمان وبلال مع ان

ذلک لقوة، فقرہم وصبرہم وسداد طریقتہم فما ظنک من فنی فی الذی ہو اصل الجنة والنار جمیعاً

تفہیم

امام غزالی در احیاء و کیمیاء از رذائل اخلاق تخویفہا کردہ است و جزم کردہ کہ بدان مواخذہا خواہد بود و نزدیک این فقیر بعد از امعان نظر در تجلی جہنم انچہ واضح گردیدہ آنست کہ در آدمی سہ اصناف قوی آفریدہ اند طبیعیہ و ادراکیہ و قلبیہ آنجا ہر مواخذہ کہ ہست از قوی قلبیہ است باز قوی دو نوع اند ہیئات کہ در اصل نسمہ آفریدہ اند وا فاصیل ذمیمہ شرح و بیان آن گذشتہ ہیئات طاریہ بسبب ازدحام بنی نوع چون ریاء وسمعہ وغیرہا بالغة الی الحد الاقصی وکذلک الحرص وطول الامل والحسد وغیرہا اذا لم تفن فیہ النفس بل المت بہ الماما ہر مواخذہ کہ ہست از قسم اول است نہ ثانی در ثانی تشویشہا خواہد بود انگاہ مرد بسوی حق نظرے افگند و از راہ این نظر بگذرد امارة این امر آنست کہ در مرد این رذائل حاکم نباشند الا عند المناقشة مع بنی جنسہ فاذا غابت عنہم تمحی اما قسم اول بمثال قید جدید گردد اگر دہر دگر دد دوی بدان متالم شود و خلاصی نیابد الابعد حصور و دہور دازین قسم صعب شرک جلی است بلکہ انواعی از خفی نیز اعاذنا اللہ من جمیع ذلک قال اللہ تعالیٰ الذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش الا اللمم والحمد للہ علی ما انعم۔

تفہیم

کمال این مسکین است کہ حق سبحانہ خصوص افضلے دربارہ این مسکین کرم کردہ برطبق لم نجعل لہ من قبل سمیا و آن اطلاع است بقاطبہ انواع کمال و این فقیر انہارا ہفت قسم آوردہ و دوائر سبعہ اش نام نہادہ ہر یک را ظہریست و بطنی صاحب ظہر از فوق آن کمال احاطہ میکند صاحب بطن اندر آن مستغرق میشود و علم صاحب ظہر و تعبیرات او از حال خویش بوضعی دیگر است

وعلم صاحب بطن وتعبیرات او از حال خویش برنہجی دیگر مثل این چون مثل باصرہ است صاحب بطن از علوم باصرہ میگوید کہ یکے زرد است ویکی سرخ ویکی مثلث ویکی مربع وامثال آن و آنکہ اگر خواہیم کہ بعید را بینیم چنان باید نگریست واگر قریب را بینیم چنین وصاحب ظہر میگوید باصرہ قوت مودعہ است در روح صافی کہ از دماغ فرود می آید وبالائی او ہفت حجاب برآمدہ ودر ہر حجاب فائدہ دیگر است واگر روح مصبوب رقیق است بروز داوقات حرارت ضعیف البصر باشد واز دور نہ تواند دید واگر روح غلیظ است بالعکس وہر دو صاحب مقام باصرہ اند عقیدۂ این فقیر آنست کہ عالم دوائر سبعہ ظہرا وبطنا و اوباد وانارا بطریق ذوق ووجدان واجد آنہا است ومتحقق بانہا وہر کہ چنین یافت فقد فاز فوزا عظیما ولیس وراء ہا کمال این سبعہ کلیات وامہات اند اما جزئیات کہ از امتزاجات فاعلات وقائلات صورت میگیرند محصور نیند وعلم انہا اسہل امور است بعد احاطہ اصول واگر از انہا بگذشت امکان ندارد کہ ترقی کند نہ در اینجہان ونہ در آنجہان آری بہر مرتبہ ذوقی دارد دیگر والتذاذی دیگر انچہ کاملان را انجا خواہد شد بعد قرون وتحولات ویرا اینجا نقد موجود است بل بہتر ازان ودر بہشت رفتن او نہ برای تکمیل اوست بلکہ تا حکم نشأت مطرد باشد۔

تفہیم

ان اللہ تبارك وتعالیٰ یھب مایشاء لمن یشاء لامانع لحکمہ ولاحاصر لجودہ ومن عظیم فضلہ ووسیع امتنانہ ان وھبنی طریق الکمال فعین لی قوانینھا وبین لی افانینھا وذلك

FOR MORE GREAT BOOKS VISIT OUR TELEGRAM CHANNEL >> https://t.me/pasbanehaq1

بعد ما علمنی مقامات المقربین باللہ واحوالھم مفصلا ومجملا وبہا امتثال الرسل صلوات اللہ علیہم فی احوالھم ومقاماتھم وفیہا الکمال الذی اشار الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال کمل من الرجال کثیر الحدیث اعلم ان طریقتنا ھذہ ینتھی تشریحہا الی دورات سبع کلما انتھت منہا دورۃ ابتدرت اخری،

اولہا الایمان الحقیقی اما علمناک سر وجود الانسان فی بعض رسائلی وان اسفل ابدانہ النسمۃ فتعرف انہا جبلت مطہرۃ عن الشرور الدنسیۃ کما قال سید المرسلین صلوات اللہ علیہ و سلامہ کل مولود یولد علی الفطرۃ الحدیث ولکنہا تلحق بضوب من طغیان العاملۃ او العاقلۃ عن موضعہا فاذا اطہرت الفطرۃ وخلصت عن الشرور فھی الایمان وھو ادنی ما بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للدعوۃ الیہ وانزل القرآن لاثباتہ ونفی مناقضاتہ،

والایمان ایمانان ایمان ادیر علیہ حکم الدنیا من الامن وعصمۃ الدماء والاموال و یقابلہ الکفر وعمودہ الانقیاد للہ سبحانہ ولرسولہ ولليوم الآخر بلسانہ واقرارہ وایمان ادیر علیہ حکم الآخرۃ من النجاۃ والفوز بالدرجات وکون العبد قریبا من اللہ سبحانہ ومن حزب اللہ وجنودہ ویقابلہ النفاق ومرض القلب وعمودہ الکف عن الاشراک باللہ عبادۃ واستعانۃ وعن الملکات السوء المتحجرۃ فی النسمۃ والاقبال علی العبادات بنشاط وحسن رغبۃ وسعۃ نفس احتسابا وسکینۃ وعلی کل ما ینجر الیہ حسن الخلق والنصیحۃ من افانین المعاملات مع اللہ و رسولہ والمسلمین وانما نعنی بالایمان ھذا الاخیر وھو یزید وینقص وھو الذی اذا دخل بشاشتہ القلب لم یخرج وھو الذی کانت لہ بضع وسبعون شعبۃ وقد استنبطنا لہ اربع ذاتیات فنبینہا

ثم ان الشرک باللہ سبحانہ فی العبادۃ حدہ تعظیم لغیر اللہ یقصد بہ الزلفی من اللہ تعالیٰ او النجاۃ فی الدار الآخرۃ ومن اعظم الامراض فی زماننا ھذا عبادتہم شیوخہم احیاء او قبورھم امواتا والجہلۃ یقتدون بکفرۃ الہند فی عبادۃ اصنامہم فی فعالہم واما الاشراک

بالله استعانة فحده ان يطلب من احد حاجة علما بان فيه قدرة انجاحها من صرف الارادة النافذة كالشفاء في المرض والاحياء والاماتة والرزق وخلق الولد وغيرها مما يتضمنه اسماء الله تعالى والاشراك بالله دعاء فحده ان يذكر غير الله سبحانه علما بان فعله ذلك نافع له في معاده او قربه الى الله كما يذكرون شيوخهم اذا اصبحوا والاشراك بالله ذبحا فحده ان يذبح او يسيب حيوانا لاحد بحيث ان لم يذبح هذا الحيوان لم يكشف الحاجة التي في صدره والاشراك بالله في النذور والايمان فحده ان يجد وجوبا بشرف اسمه وتألهه ذاته،

ومن اعظم الملكات السوء الشح المطاع والهوى المتبع واعجاب كل ذي رأي برأيه واذا خاصم فجر واذا عاهد غدر واذا احدث كذب والكبائر عندنا افعال اوعد الله عليها بالنار او سمي مرتكبها كافرا او شرع عليها الحدود او سماها فاحشة فالسيئات امور قادحة اما في تهذيب النفس او تدبير المنزل او اساس المدينة او باعثة على شر او كبيرة،

والبدعات امور كانت من تحاريف الناس بعد الانبياء احسبوها عبادة او اتخذوها عادة مسلوكة ومن اعظم البدع ما اخترعوا في امر القبور واتخذوها عيدا وفي العبادات الموقتة التي حواها اوراد المشائخ والفرائض افعال سمى الله سبحانه تاركها كافرا واوعد عليها بالنار والحسنات افعال وعد فاعلها بالجنة من غير حتم فمن اجتنب كل السيئات والبدعات واكتسب الحسنات فهو مؤمن كامل ومن اجتنب بعضها فحسب ذلك،

الثانية شرح الصدر قال الله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام والم نشرح لك صدرك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امارته فقال التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود وحقيقته انكسار النسمة في جوهرها من مصادمة الجذب وذلك ان كل موجود فله ربط بالله انما هو شرح ليعبد عينه ويجده حقيقة ازلا وابدا،

فمن الموجودات ما هو قوي الجذب ومنها ما هو ضعيفه الجذب يشبه الزرع العاصف
لا بد له من مهب يماس شدتها او يصادم قوتها وطريقة نور النبوة وضعت على عموم الجذب قاطبة
الطبقات واحدة بعد اخرى ويتمثل انكسارها لمن مهد الايمان في صورة شرح الصدر لا يزال
معرضا عن العالم غامض العين عن نظامه محدقا في الدار الآخرة طالبا لمرضات الله واما
من لم يمهد له حق تمهيد فعسى ان يتصور عنده في توحيد المحبة فلا يزال يقلع اعراق نفسه
عن كل ما سوى الله سبحانه ومنهم من يتصور عنده في دوام الحضور وبالجملة هذا يسمى عند
اهل الولاية بالفناء الاول ومن انتهت به هذه الدورة وكان فطنا انكشف له فناء اللطائف
الست على ضروب،

منها ما خصني الله سبحانه وهو المركز وواسطة العقد ان يتجلى الله سبحانه على في
على بالفعالية ثم الباقية ثم الجامعية ثم القدوسية ثم القيومية ثم اضمحلت في الذات
الصرفة وتحقق الفناء التام ومنها ما يشبه ان يكون من الاشباح كالتوحيد الافعالي والصفاتي
وهذا يحيط به امران اجمال وتنكر،

الثالثة قرب النوافل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله تعالى لا يزال
عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احببته فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وكنهه انكسار جوهر النفس ومن امثل
صورة ما فهمناه ان اضمحل التقرر الذي به امتياز الموجود عن المعدوم في ذات الله تعالى
فلمع ان التقرر من شروحها وتماثيلها وهذا اوان الابتهاج والتفاخر ومظنة ان تسطع من
نفسه شنشنة حسين بن المنصور وفي الحديث انهم شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يجدون
في انفسهم ما يتعاظم احدهم ان يتكلم به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك صريح الايمان،

وكان قرب النوافل متخالف الانواع بحيث يقع عند كثير من اهل الفطانة انه مشترك بالاشتراك اللفظي فمن انواعه ان يتجلى الله سبحانه في هيئة نفس تجليا متحققا خارجيا وهو ذروة السنام ومركز الدائرة واليه اشارة في الحديث حيث قال كنت سمعه ويشبه انه لم يمنح من هذه الامة التي فتشنا اقترابا تهم الا لرجل او رجلين هما الخضر والشيخ عبد القادر،

ومنها ان يصادم صلابة النفس هبوب الجذب فلا يزال الجذب يجاهدها حتى تصير كمراقة الحشيش ذهب حقيقتها وبقي صورتها وكان الشيخ بهاء الدين خواجه نقشبند قائما بذروة هذا النوع وكان جذبه على طراوته طول عمره،

ومنها ما نحن فيه من انكسار لم يشمله طريقتنا الا لضرورة العموم والاطلاق ومن صور هذا القرب مشاهدة الحلول والاتحاد وما يناسبهما ومن القواعد المطردة عندنا انه ايما عبد نفعه الله سبحانه قربا من الاقترابات فالعبادة التامة الخالصة المرضية في حقه بعد اداء الفرائض والسنن الرواتب ان يستغرق قاموس هذا القرب ويضمحل في لجة فتعرفن ان عبادة هذا المقرب هو حضور ذاته بذاته لذاته وهو المسمى بالتجلي الذاتي،

الرابعة الحكمة قال الله تعالى ومن يوت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة الابدال لم يفضلوا بكثرة صلوة ولا صيام وانما فضلوا بسماحة النفس وهي عندنا قرب الوجود ولكنها بقاء العبد على ما كان عليه ازلا حيث كانت عينه الثابتة عابدة ساجدة لله سبحانه متقربة به متنزهة عن السوء والفحشاء وهذه اوان العلوم السابقة ومظنة العصمة الكاملة ومقام الوجاهة السابقة،

ولما اقمنا هذا المقام انكشف لنا علم الاسماء وعلم التكوين وعلم القرب بالله وعلم الشرع وعلم المعاد وعلم عجائب الانسان واوتينا كاسا دهاقا من لذة ما كنا عليها ازلا وجعلنا

قالوا لشيءٍ ينافي التشريع ونحن نجول في ميدان ما يؤدي اليه طباعنا لا انا تجشمنا اتباع
الشريعة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في علي رضي الله عنه اللهم ادر الحق معه حيث دار ولم
يقل ادره مع الحق حيث دار ولما انتهت بنا هذه الدورة امرنا بلسانها ان تدعو الخلق الى
الله سبحانه وننصح لهم وكذلك كل دورة لا يتم انتهاؤها حتى يؤمر العبد بلسانها ان ينصب
منصب الارشاد،

والناس صنفان صنف جبلوا على التفطن والذكاء وصنف ضرب على آذانهم و
ادنى ما يجب ان يتحقق به العبد في هذه الدورة سواء كان قطبا او غير ذلك سكون القلب
عن سر القدر كما ان ادنى ما يجب في قرب النوافل سكون القلب عن مناقضة التوحيد مع
احكام الشرع ولم تزل الاولياء راسخي الاقدام في الايمان لهم نقب الى فناء النفس الناطقة
فالفناء شطر ودخلة لا يستقل حالهم ان يجد قوافيه بأصالة والايمان دثار وعرضة عليه
ينطبق اشاراتهم واليه تعزى عباراتهم حتى وجد رجال من الصوفية،

اولهم الداود الطائي ثم المعروف الكرخي والسري فارتسخت اقدامهم في شرح
الصدر واشارت معانيهم الى الفناء فلما كان حينئذ ارتسخت قدمه في الفناء ولما بان ان
الاحاطة به والاكتناه كنهه تم وكان ان تخلص قرب النوافل من قرب الفرائض باحكامه وآثاره
واتبعه في ذلك من جاء بعده حتى نشأت طبقة ابي سعيد واحمد الجامي فاختصرت لهم
الطريقة ونبع الكمال من صلب النفس وتجلى الله سبحانه للشيخ عبد القادر وعصفت
ريح الجذب بالشيخ بهاء الدين،

ثم ان الله سبحانه انشأ الكمال نشأة اخرى فامتزجت الفناء للشيخ محي الدين بن
العربي بالحكمة فظهرت العلوم ولما بان ان الاحاطة بها تم لم يزل الاذكياء ينالون قسطا منها

ثم وجد الشيخ احمد السهرندي وكان ارهاصا بظهور عيسى عليه السلام فالتمع عليه نور النبوة على اجماله ثم افاضتني انوار الغيب فاقمت مقام الحكمة وكنت يومئذ نائب يوسف عليه السلام لانه هو الذي خلصت له الحكمة من بين الانبياء وجعلت لي برهة من الزمان مثواي ومأواي وذهبت مني عروق في اعماق ارضها ثم انزعجت لنور النبوة فكان ما كان والحمد لله رب العالمين،

الخامسة قرب الفرائض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله سبحانه ما تقرب الي عبدي بشيء احب الي من اداء ما افترضت عليه وهل اعلمك لم سمي قرب الفرائض بهذا الاسم ولم سمي قرب النوافل بذلك فالقرب الثاني كما هو حقه انما تورثه طاعات ليست من جنس الفرائض ومما يعطي الاول ويلازمه طاعات هي من جنسها فكني بها كناية اجمالية كما هو لسان الشارع ولكنه ان يتجلى الله سبحانه في عينه تجليا وجوديا متحققا خارجيا فسنخ لنا اول ما سنخ اسم متشعشع لا يكاد يتميز عن الممكنات المقيدة ثم رباني ربي جل جلاله بتجليات جمالية وجلالية،

اما الجلال فكاد ان يذهب بنفسي وتقطعت النسمة وانكسرت وضاقت عليها الارض بما رحبت واما الجمال فينفح فيها كما تنفح في الزق فكانت اوسع ما يكون واغض وابصره فبهما تمت النعمة وانعدمت النسمة وعم الاسم وصار مطلقا لا ضد له ولا ند،

وفهمني ربي جل جلاله انه ايما اسم صار مطلقا فمن اماراته ان يتبع العبد في مقتضاه نفوس العالمين وان يدفع لضرورة ما الى مشاهدة قوية العموم شديدة الاطلاق ولما انتهت بنا هذه الدورة اخذ منا الميثاق على امور،

احدها ان افرغ قلبي وقالبي دائما لطاعته والثاني كل من جنح الي او التفت قلبه علي اما الى الايمان فقط او الى الاقترابات الاخرى وصدرته ان يعبد غير الله او يستعين به

وعن الختم والتوحش وماينا سبهما والثالث لايكون بيني وبين احد ربط المحبة الاربطا وهو
منصبغ بصبغ الله الرابع اسير بسيرة الانبياء واتبع سنتهم الخامس لاتكن من علماء زهرة
الحيوة الدنيا تميل الى الدنيا وابناءها علما ومعاملة مادمت حيا السادسة القرب الملكوتي قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب عبدا دعا جبرئيل فقال انى احب فلانا فاحبه قال فيحبه
جبرئيل ثم ينادى في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع
له القبول في الارض وقال الله سبحانه ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن
ودا وكنهه تصادق الاسم الطالع من صدره اسماء طالعة من صدور الملائكة المقربين
والانبياء المرسلين فليس اسم من الاسماء الا وقد تحقق كماله وانعكس نوره في هذا الاسم،

حكاية

من آخر

اجتمع عند الاسكندر مصور الصين ومصور الروم يدعى كل فريق انا احسن تصويرا
والطف نقشا فوزع عليهم بيتا وامرهم ان يصنعوا فيه ما يريدون فجعل اهل الصين
يجتهدون في النقش وجعل اهل الروم لايزيدون على التصفية حتى جعلوها كالمرآة
فلما رفع الستر من بينهم انعكست الصور على لطف وبراقة فانقلب اهل الصين مغلوبين،
ولما توسطت الدورة وضع في كفنا العالم كله تدبيرا وتسخيرا واطلعنا على منبع الشرائع
وشروح الانبياء لها تفصيلا وتفسيرا ولما انتهت العكس في انتهى كل كمال كان وسيكون من
لدن آدم الى آخر رجل يوجد عند قرب القيامة فابتهجت ابتهاجا بحسب كل كمال على حدته
وتحلت علومهم واحوالهم ومقاماتهم جملة واحدة وخصصت بالمحبوبية كهيئة جميل ليس جميلا
وحلي جميلا ثم رآه من رأى فذهب من نفسه ولم يدر يومه من امسه وهي مقام سيد
المرسلين وسند المقربين صلى الله عليه وسلم وقيل لي انا وليك في كل الامور كلياتها وجزئياتها ظاهرا و

باطنا وارحم لك من كل حميم رحيم فاياك ان تقبل على من سواي واي خاسر اخسر ممن اثر غضبي على ودّي واصطفائي،

السابعة دورة الكمال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا خديجة بنت خويلد ومريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفاطمة بنت محمد وكنهه توحل العبد بكمالاته المتشعبة متوجها الى الله سبحانه سائلة بلسان استعداده فمنح نوعا آخر من الكمال كأنه حصل من امتزاج هؤلاء العناصر لست افاضت صورة مقدسة عليها وكان حبيب الله. . . . . . في هذه الدورة ثم نمى نموا بعد نمو حتى صار خاتم النبيين،

ومن وقع في هذه الدورة البس لباس الحقانية واعني بذلك انه يقدح نظام كل ملكة من ملكاته كما قدح صلب النفس عند قرب النوافل فشجاعته وسخاوته وفصاحته وذكائه ليست التي توارد عليها جمهور الناس بل ظهر الحق في قاطبة صفاته ظهورا مشعشعا ثم يقدح كل نسبة اليه فيكون كل من احبه فقد احب الله وكل من ابغضه فقد ابغض الله وقد اخبر الله سبحانه عن كمال حبيبه بما قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله، قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فهذا مقام السؤال والاستعاذة كما اشير اليهما في حديث القرب واعلم انه متشابه كانه جمع فيه جماع من الاقترابات ولوازمها من غير رعاية الترتيب فلا يتصل لتفسيره الا الاوحدي من ورثته،

ولما ابتدأت بنا هذه الدورة رأيت وانا جالس بعد العصر كأنه سلب عني لباس حتى صرت مجردا عريانا ثم حضر تجلي من تجليات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام على يساري والبست لباس الحقانية فصاحت النسمة وقالت حق حق حق ثم اطمئنت فكان هذا افاضة الحقانية مجملة ثم افيضت افاضة الوابل المستديم من عن فوقي وعن يميني وعن يساري بما قد كلت الالسن

عن لغته وضاقت الصدور عن وصف فالحمد لله رب العالمين وهذا آخر ما اردنا بيانه في الطريقة التي محضت لي بجملة على حسب الاشارة والرمز،

تفہیم

لما تصادق اسمى اسماء الملائكة المقربين انعكس فيه كل كمال كان من لدن آدم الى آخر رجل يوجد عند القيامة فتحققت بها جملة واحدة فاما الكمال المتأصل فنبهت له واما الكمال المستتبع فيه مضمار كل نبي فمقاماته منها ما يعطيه حين نوبتها يعطيه مقام اقترابه ولكل نبي مقام مخصوص من هؤلاء الدورات السبع اليه يعزى حكمه وهو الامام فيه وان كان في طباع كما لهم على الاجمال عبور الدورات كلها وهذا كما ان السلطان يتمكن في بلدة ثم يبعث جنوده في الآفاق فيسخرها فالبلاد كلها مستوية في الملك والسلطنة والبلدة التي يقام فيها مخصوصة به خصوصا ما،

فاما آدم عليه السلام فلم يزل يعالج شدة في كمال نسمته حتى استبان الصبح ووضح الحق ولذلك انما كانت مجاهداته مع الشيطان ومقاماته وعروضه في كمال النسمة توليدا وتكميلا ومن علومه علم وضع الالفاظ بحذاء المعاني واما ادريس عليه السلام فلم يزل يعالج شدة في فناء نسمته وكان يصوم ولا يفطر ويقوم ولا ينام حتى بدأ الصبح ثم رفع على السماء ومن علومه علم الهيولى والصورة وعلم النجوم وتقلده الفلاسفة في مقامه وفي علومه فجعلوا يحرفون حتى خرجوا من عنده،

واما نوح عليه السلام فكان صاحب قرب النوافل وتجلى الله سبحانه في عين بهيمية نفسه الناطقة عن الجزو فاكتسب نفسه قوة ملكوتية فلذلك هو باهلاك قومه همة شديدة موثرة وكان اول مرسل في الارض اتى بشريعة وخاصم قومه وذلك لان هذا القرب اول اقتراب يتلون فيها بلون الله ومن علومه علم التدبير والتسخير وجاء هو دوصالح

عليهما السلام على اثره يصنعون صنعه وأما ابراهيم عليه السلام فكان صاحب قرب الوجود و لكن لما كان ذا قرب شديد اشتبه عليه قرب الوجود بقرب الفرائض ومن علومه علم الحكمة الاشراقي ثم استدل في اثبات واجب الوجود وكان لوط واسمعيل واسحق ويعقوب عليهم السلام يحذون حذوه ويريدون بانفسهم للقرب فقلت حكمتهم فلما وجد يوسف عليه السلام ترك نفسه وما يؤدي اليه فخلصت له الحكمة،

واما شعيب عليه السلام فكأنه كان من ارهاص موسى عليه السلام وكان ذا قرب فرائض واما موسى عليه السلام فكان راسخ القدم في قرب الفرائض فصدر منه آثار قامحة للنظام فارتفع له الجبل وانفجر له الماء من الحجر وانفلق له البحر فكان متبحرا فانشعبت منه شعبة الملك وشعبة الوعظ وغيرهما من الشعب فجاء الانبياء من بعده يضمحلون في شعبة من شعباته ويكملونه بعد اخذهم قرب الفرائض فكان يوشع عليه السلام صاحب الملك و كان شعيب عليه السلام آخذ الا جميع امته فوقف الله عز اسمه على كلمة فتكلم بها لما بلغت شرورهم حدها فخرجت الكلمة من فيه اضطرارا ثم وجد زكريا عليه السلام فكان ارهاصا بعيسى عليه السلام فاكتسب قرب الملكوت ثم كان عيسى عليه السلام ملكوتيا صرفا،

واعلم ان الملائكة وان كانوا اقوياء في الاحياء والتربية فتأثيرهم يشبه حلول الماء في منبت الشجر لا يصل الى كل فرع ولا ورق الا على توزيع طبيعة الشجر وعيسى عليه السلام لما كان في العالم لا فوقه كان تأثيره جزئيا خرق العوائد فاحيى الموتى وابرأ الاكمه والابرص،

واما رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم فنشأ في دورة الكمال اول نشأة فاجتمعت له الاقترابات جملة واحدة فهو صاحب الكتاب الموقوت واكثر من سواه صاحب الحكمة الموقوتة وشرح صدره ومعراجه كلاهما من هذه الدورة الجامعة وختم به النبيون اي لا يوجد بعده من

یأمره الله سبحانه بالتشریع علی الناس،

وابوبکر رضي الله عنه هو مقتصد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی دورة الکمال فاجل کماله و توجه به الی الله سبحانه وعمر رضي الله عنه ورثه منه صلی الله علیه وسلم قرب الفرائض وعثمان رضي الله عنه قسطا من قرب الوجود ثم نزل فی دورة الایمان وشرح الصدر وعلي رضي الله عنه الحکمة کاملة ثم ذهب الی القرب الملکوتی ثم نزل فی شرح رسول الله صلی الله علیه وسلم للشرع فاستوطنها ولهذا سمی نفسه بالوصي وهذه هي الوصایة،

تفہیم

صاحب ظهر در ارشاد وتلقین او سرعة است گویا حیران است وصاحب بطن درجبت او غایت لطور سیر است وصاحب فرویة جامع اصول کمالات است زیرا که اولیا چون می میرند کرمها و اشراقها وکراماتها همه منعدم میشوند وباقی نمی ماند الا تجلی ساریع بر نفس ایشان ود این اصل است ودیگر فروع وفروع آن نور مفرد را آن تجلی بدست می آید بدون انوار او وفروع او که بجز دیر ماندگی وابتهاج در آن مقام بدست نمی آید وکذلک نکته ومفهیمة اصول آن راجع میکند در ان جهان معلوم خواهد شد که کار باصول بوده است نه فروع۔

تفہیم

اما قولك معنی البصیر هو المتجلی فی صورة البصر فقریب من مقامك الذی اقمت فیه لان تقررك الذی به کنت فی نشأة النفوس اضمحل فی تقرر الحق ومن اضمحل فی تقرر الحق یری کل تقرر فی نشأته مضمحلا فیه فبذلك رأیت البصر له اضمحلال فی الحق ومما اخترت فیه قبل ان نکون فی مقامك هذا ان البصیر معناه ذات ظهرت ب خصوصیة بصیرته فازدوج مقامك بعلمك فانتج هذا العلم وکذلك کل رجل من ذوی المقام والحال یزدوج مقامه بعلمه فیحصل له علوم و

هي حقة بالنسبة الى مقامه والى ادون منه واما المفردون الذين يحيطون بكل شيء من فوقه فقد انكشف عندهم الكل على ما هو في نفسه وعلى ما هو عند كل قوم ؎

مصلحت نیست کہ از پردہ برون افتد راز ورنہ در محفل رندان خبری نیست کہ نیست

اما قولنا ان المفردين يحيطون بالتجليات انفسها لا اشعتها واضواءها فمعنى عميق فاستمع بجوامع قلبك ان كل تجلي من الحق فانما يعبده حق عبادته من كان من تحته من يظن الحق محصورا فيه بحسب مقامه وان كان علم بحسب فكره ونظره ان للحق ظهورا فيما سواه ايضا كمثل من تجلى عليه الحق تجليا مثاليا من جهة الاولياء فانه يعبده على ان عبادته عين عبادة ... ومعصيته عين معصية الله،

ومن احاط العلم بعالم المثال عموما وبهذا التجلي خصوصا من قبل فعلاته وقابلاته ونكته واسراره فليس عنده على طرادته تلك بل انما ينقاد اليه لما انه صورة ما في هذه النشأة من صور الحق ففي عبادته اياه وعبادة الاول بون بائن وكذلك من كان من امة نبي من الانبياء عليهم السلام يرى معصية الله في ارتكاب ما حرمه هذا النبي من قبل حاله وان علم من قبل فكره انه عسى ان يكون حلالا عند نبي فلا يكون عصيانا اذ ذاك فالله سبحانه المتجلي في تضاعيف ظهور هذا النبي يعامل به على حسب عرفانه،

واما الذى احاط بعلوم الانبياء من ظهورها وبطونها فقد ذهب هذا الحجاب عنه رأسا وانقاد لنبي بعينه فللاول عقيدة ليست للثاني وكذلك كل تجلي من التجليات فانما في اي تجلي كان له عموم واحوال مثلها بالنسبة الى التجلي مثل الاشعة والاضواء بالنسبة الى الشمس والقمر وهذه الاشعة على طرادتها اى على انها الهيئة الصرفة من غير ملاحظة قابل وفاعل لا يبقى عند المفردين وانما عند المفردين ان هذه الاشعة ملحقة بالنشأت والعوالم

التي تنشأ من الله سبحانه بالقابلات والفاعلات واما قولنا ان الاولياء يموتون ثم تموت اشراقاتهم وكراماتهم فمعناه ان الاولياء اذا ماتوا صعدوا الى كمالات اعم من كمالهم الدنياوي فحينئذ يسقط عنهم الكرامات وذلك متفاوت فاذكاهم والطفهم اسرعهم واغباهم واصلبهم ابطاهم حتى اذا حشر واسقط بالكلية ولم يبق شيء وهولاء الذين يلوذ بهم الناس قد صعدوا ولم يبق منهم غير صورة كمالهم ولو كانوا اسرع سيرا مما هم عليه لم يبق الصورة ايضا والحدث باستفاضات المبتديين فان كل حجر يوسف كما قيل فلو جمعوا الرحمة على حجر لوجد ورحمة الله قريبة على انهم في صورة كمالهم وبقايا اثره،

واعلم ان من حكم التجلي الالهي اي تجلي كان في اي نشأة كانت في حق من يظن الحق محصورا فيه كما قلنا انه يفيض عليه ما طلب بقاله وبحاله وهو عنده لما اخذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له والقرآن لما قرأ له لهذا السر بعينه والعجب انه لا يوفق لطلب شيء الا ما عند هذا التجلي او عند تجلي آخر نسبته الى هذا التجلي مثل نسبة الرهوا الى الكلاسل المصنوع من الثوب او عند تجلي له ربط ما بهذا التجلي ولا يوفق للتفصيل وتميز مبادئ الافاعيل بعضها من بعض بخلاف المفرد فان كل تجلي عنده بمقدار ولا يستطيع ان يطلب منه او يرجو منه الا ما في مقدرته في نظرة التفصيلي التميزي وهذه الحكمة من بطون قوله تعالى انا عند ظن عبدي بي،

تا ۱۰ محرم

والواجب عليك ان لا تشتغل بامثال ما قلت في البصير من العارف بل اذا حضر فامسك عن الفكر فيه واحبس نفسك الى ان يبلغ الكتاب اجله فحينئذ يمطر عليك المعارف مطرا من غير شك وشبهة ويحثي عليك حثيثا من بين يديك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك والاحب الي في حقك ان تعتكف عشرة ايام فاذا دخلت في معتكفك فصل ركعتين واطلب من الله سبحانه رفع التشويشات وسبوغ التجليات ثم اثبت على الذكر الكثير و

حضور القلب والسوال الدائم كأنك سوال بعينه وترى العجائب فاخبرني بها وقر عيني بها ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله توكلت عليه وفوضت امري الى الله سبحانه وبحمده،

تفہیم

اعلموا اسعدك الله كلّت الالسن وفاتت اللغات وتناهت الاشارات فانا اليوم سكتت تاوي للبيان والجملة في ذلك اني لم ازل اعبر تجليا بعد تجلي وسرا بعد سر وميدانا بعد ميدان حتى وصلت الى اسم الرحمن اصل التجليات وملاك امرها فبلغت به ما بلغت اليه فلما انحل في معدني رأيت كل مقام وكل علم وكل كمال حصل لاول الافراد الانسانية،

لست اقول هذا الآدم بل اول الآوادم الى آخر رجل يوجد عند انقضاء الزمان في اندكاك الافلاك سواء كان حصل له في هذه الدار او في القبر او في الحساب او في الجنة احطت بها كلها بحيث لا يتنازع امر امرا،

ولعل قائلا يقول وكيف يمكن ذلك وما صورته فاقول اليس ان الله سبحانه قد احاط بكل فعلية من كل حيثية بحيث لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها في وحدته الصرفة فوحدته جامع الكمالات وملاك الفعليات فكذلك هذا التجلي قد احاط بكل تجلي وكل مقام وكل علم، فهذا التجلي عين التجليات كالعلم بتفاصيل التجليات علما حضوريا الذي هو العلم عندنا والعلم الحصولي جهل انما يسمى علما حسبوا الجهل علما وانا عانقت هذا التجلي بحيث دخل كل جزء منه في كل جزء مني او اقول بلعته حتى سرى في سريان الماء في الورد او اقول صرت انا هو وصار هو انا بل لا اجد لفظا يظهرها اردت اظهاره فانا جامع لكل ما جمع هذا التجلي والحمد لله،

فانا اعرف اي تجلي يظهر في القبر واي تجلي يظهر في الحساب واي تجلي يظهر في الجنة فتلك التجليات حاضرة لدي بل في صدري قد احطت بها احاطة الكلي للجزئي وقد احطت

بكمال الافلاك والمعادن والاشجار والبهائم والملائكة والجن واللوح والقلم واسرافيل وكل ما دخل تحت الوجود احاطة تامة شاملة،

ثم لما بلغت هذا التجلي ظهر والله سبحانه بعزه وشانه وقد احاط بالوف الوف تجلي مثل الرحمن بل كالنسبة المتناهي الى غير المتناهي فحصل هناك معاملة اطيب من كل معاملة ورحمة الذ من كل رحمة وعلم اشمل من كل علم فعرفت فيه بحسب كمالي عرفانا لا عهود بعده فمن فتشني لم يجد لي كمالا بل انا الكمال وفي الكمال وهل الكمال الا يدى ورجلى ووجهي وصدري دخلت في القبر بحسب كمالي وانا ارتقب ان يدخل كل كمال من حيث انه داخل في فلعل وجودي قيامة قامت للكمال ولنا اسرار لا اكاد ابينها قلت، ؎

وعندي علوم لا يكاد يحيطها	سماء ولا بر وبحر وساحل
ولكن ابناء الزمان وجلهم	تساوى لديهم عاقل ثم غافل

تفہیم

اعلم رحمك الله ان العبد اذا اجتباه الله حول الذكر الذي هو الياد داشت المجرد عن الصوت والحرف والاشارة القلبية وغير ذلك مما يدركه العامة تجليا الهيا في حقه به ينتظم امر الارشاد والكرامات وغيرهما ثم اذا اجتباه الله تارة اخرى اعطاه قوة يطلع بها على تعين قبل تعين النفس الناطقة فيضمحل هذا التجلي كأن لم يكن كاضمحلاله عند الشيخ ابن العربي ثم يجتبيه تارة اخرى فيتجلى على هذا التعين الذي كنا سمينا عينا من قبل فيحصل له نوع آخر من الكمال ثم يجتبيه تارة اخرى فتضمحل هذا التجلي ويصير هو بعينه الاسم الرحمن حتى ان صاحب هذا التجلي يزعم انه هو الاسم الرحمن كالبحر الخضر يموج ظهر البطن فلونه يشبه لون القمر وهو الزهرة عند العرب، ؎

هو البحر لا قعر و لا ساحل له احطت بخير او ما نال نائل

ثم تجلت تارة اخرى فيضمحل هذا الاسم في ذات الله سبحانه،

تفهيم

اليس ان كل شيء من الموجودات الخارجية والذهنية له حقيقة تغاير حقيقة الآخر ثم ان اسم الوجود يشملها جميعا فاذن لا بد ان نحكم ان كل شيء موجود مقيد وان الاطلاق المحض هو الوجود وهذا القدر لا ينازع فيه عارف عارف ثم ان الوجود عندي ليس على مرتبة واحدة بل هي مراتب كثيرة العدد وكل منها يغشى اقليم التحقيق جميعا ولكل منها نسبة مع صاحبتها غير النسب الواقعة بين الاشياء المقيدة واني اكشفها بمثالين،

احدهما ان المصابيح الكثيرة اذا استنارت في بيت واحد دخل نور كل منها في الآخر وامتاز بامر معنوي وهو عدد المصابيح غير ان هذا المثال لا ينطبق على مسئلتنا هذه من وجه واحد وهو ان الافتراق والتصادق في تلك المراتب بكلمة واحدة وفي المصابيح بكلمتين وذلك لان المراتب الشاهقة انما امتازت ووجدت وتحققت بفيض واحد فهي انما حقيقتها ذلك الفيض كما ان من مثلا احرف من جهة واحدة وهي كونها آلة في ارتباط الذهاب بالبصرة في قولنا ذهبت من البصرة وههنا ان نظرت الى من وتصوره بتصورا وتحكم عليه بحكم فقد عزلته من الحرفية وجعلته اسما يستقل بالملاحظة،

فهكذا المراتب الشاهقة وجودها من جهة واحدة واعتبار واحد فهي انما وجدت بتلك الجهة وذلك الاعتبار فالافتراق يتعانق بالتصادق في جهة واحدة واعتبار واحد

وثانيهما مفهوم الكلي ومفهوم لفظ المفهوم فان المفهوم كلي من الكليات والكلي مفهوم من المفهومات ينطبقان جميعا على كل مفهوم وكل كلي وبينهما افتراق ممتعانق بالتصادق

وهذا المثال اقرب المثالين فتسميتكل من تلك المراتب وان كانت فى غاية العسر ولكنا نجزم ان اولها تعين عام لا يزاحم تعينا اصلا مثل ملاحظة مطلق الشيء بالنسبة الى الشيء المطلق

ولعل الفرق بين الشيء المطلق ومطلق الشيء واضح عليكم فكما ان هذه الملاحظة ينطبق على بالملاحظة غير ان فيه تأخرا فكذلك التعين الاول ينطبق على الوحدة القصوى غير ان فيه تأخرا وبذلك التأخر سميناه باسم آخر،

وانك اذا نظرت فى الزجاج فوصل نظرك الى الكتاب ففى هذا النظر القصد الاول هو الكتاب وانما نظر الزجاج واسطة من حيث هو واسطة ويمتاز هذا النظر عن النظر البحت الى الكتاب فمثل هذا الفرق يتحقق بين الوحدة القصوى والتعين الاول ثم هذا التعين انقسم الى تعينين آخرين احدهما القصد الاول الى هذا التعين وبالتبع الى الوحدة القصوى وثانيهما القصد الاول الى الوحدة القصوى وبالتبع الى هذا التعين وليس هذا عين التعين الاول لانه انما وجد من جهة القصد الى الوحدة القصوى الغير فانما ذلك القصد اذا قصد الى هذا القصد ولو بالتبع لم يكن عين القصد الاول،

وهذان التعينان هما فوارتان يسيل منهما ماء التحقيق والوجود وكل حدوث فى الموجودات التالية فمن الثانى وكل كون وقابلية لشيء فهو من الاول ما انفسر الاول بمعنى الظهور والتحقق والفعلية ومناسبته بالاول كمناسبة علم التصديق بالقصد ولو لما انفسر الثانى بانه ليس مثله شيء فاجتمع هذين فحصل مفهوم التقييد فانه ليس الا ان هذا شيء ليس غيره فهذه هي النتيجة الاولى من الازدواج من الاسماء الشاهقة شهوقا متعاليا،

وهذه النتيجة حاصل مفهومها استعداد بعيد فقولنا هو هو ليس غيره ثم بعده افاضة بالفعل لقولنا هذا ولهذه الافاضة وجد الموجود الكل واعنى بالموجود الكل ما يشمل

جمیع المحسوسات والمعقولات والمتخیلات وکل ما فیہ تقید داخل تحت هذا الوجود ولما وجد الوجود الکل وجد فیہ ثلاث اصناف من القوی وثلاثة اشیاء تحمل تلک القوی کمثل الجنین اول ما یتکون من اعضائه فی بطن امه ثلاثة اصناف من القوی کما فصل ذلک فی علم الطب اولها الادراک والثانی الطبیعة والثالث القضاء فحمل الادراک مساحة معنویة وادراک هنالک علی ثلاثة مراتب تعقل محض وتوهم وتخیل وحمل الطبیعة مساحة ظاهرة فصارت الافلاک والعناصر علی تفاصیلها وحمل القضاء تجلیات الٰهیة فی کل موطن موطن هذا،

ثم انما امتزجت العناصر وامتلأت الادراکات بصورة الحیوة المستفادة من حیوة الوجود الکل وتوجه القضاء الایجادی الی الخلاق المعدن فوجد المعادن بصنوفها وطبایعها ثم امتزجت المعادن وامتلأت الادراکات بصورة المعدن وتوجه القضاء الایجادی الی الخلاق النبات ثم وثم حتی وجد الحیوان ثم الانسان،

وکل ما وجد فانما وجدت صورته الکلیة اولاً فی التعقل ثم انفسرت انفسار التعین هنالک لشیء من شیء فبعد الخلاق الصورة الانسانیة الکلیة امتاز شیء من شیء امتیازاً عمیقاً ثم امتیازاً صریحاً ثم وثم حتی قضی بوجوده فی هذا العالم فاذن لم یتمیز حقیقة من حقیقة الا بعد هذه الصورة الکلیة فلیت شعری ما معنی قولهم ان بعض حقائق الانسانیة انعقد قبل الاشیاء قاطبة وکیف وقد اتی علی الانسان حین من الدهر لم یکن شیئاً مذکوراً غیر انهم نظروا فیها وهم ممنونون بمنتها فعمتهم وشملتهم بالضرورة،

تفہیم

کلمہ کہ اصل وجود این فقیر است وہمہ کاربار کمال وغیرہ بدان متعلق است بشابہ امر نازل من السماء یعرج الیہ فی یوم کان مقدارہ الف سنة تصورش باید کرد گاہ در کمالات این عالم در می آید

واثرش آنجا تولیه وتسخیر قلوب ناس و افاضه سعادات دنیویه و اخلاق مرضیه است وگاہی در عالم قبر درمی رود واثرش انجا تمثل کمالات نفسانیه وحضور تجلیات واحوال قدسانیه ونظر بر کمالات مفصله خویش می باشد وگاہی در عالم حشر ومعادمی رود وچون مقیر در مبدء فطرت صاحب صورة مزاجیه نیست انجا اثرش سعة دائره پیدا نمی کند وگاہی در امام اعیان غوطه می خورد ومثل نقطه در سطح مضمحل می گردد انجا اثرے است خاص که تشریے ازخواص اوست وگاہی در اسم رحمن غائب میشود چه گویم که اثرش آنجا چیست بالجمله کلمه من ہمیشه چون نقطه جواله گردانست ہر جاکه میرود وبہر مقام که میگذرد انجا علوی ورفعتی وتمکنی وریاستی خاص بدان مقام پیدامی کند وبسبب سرعة حرکة نمی توانم که آثار ہر مقام بانفراز برروی کار آرم اری اگر حضرت حق خواسته باشد که اثری ازان بروی کار آرد مردی برخیزد و داعیه درویش اندازد که افشاء آن راز کند و اتمام آن نور نماید باید دانست که در مفتاح الغیب می گوید که کلمه تامه کامله بحسب وجود برچیزی نمی گذرد الاکه اقصی کمالات آن چیز دران وقت متمثل میگردد چنانکه در وقت نباتیه افضل نباتات باشد و در وقت حیوانیة افضل واکمل حیوانات وقس علیه فقیر میگوید ہم چنین کلمه تامه کامله رامروری ہست برعوالم بحسب حال که آن موت مختص است باہل فروية و برہیچ عالم نمی گذرد درحرکة دوریه خویش الاکه افضل و اکمل حالات آن عالم متمثل می گردد برای آن کلمه ودرمفتاح الغیب نیز میگوید که کلمه تامه کامله برہیچ عالم نمی گذرد الا علم حضوری خویش اورا حاصل است موافق آن عالم کما قال صلی الله علیه وسلم کنت نبیا وآدم بین الماء والطین فقیر می گوید ہم چنین کلمه تامه کامله برہیچ عالم نمی گذرد الا اگر کسی از دی

استفاضۂ تجلیات الٰہیہ و احوال سینہ کند فیضانش از آن کلمہ بحاصل آید از ثقات شنیدہ ام کہ روزی کہ متولد شدم جد من ابوام من بسوی من متوجہ شد و از آنجا ترقی حال خویش مشاہدہ نمودم۔

تفہیم

داخلنی حال عجیب من اللہ تعالیٰ وھو انی مت عن عالمکم ھذا فبقیت بغیر بدن فلم اکن اذ ذاک التفت الالفتۃ واحدۃ الی التجلیات الالٰھیۃ التی اکتسبتھا وانزاح عنی الماکل والمشارب وکل شیٔ من المعاملات المتعلقۃ بالجسد فانھا سبیلھا سبیل الجسد ذھبت حیثما ذھب ھو وعرفت حینئذ ان الناس لایکونون مثلی فالبعض نائمون نوما غریقا لایقظۃ بعد والبعض متیقظون متأسفون والبعض ملتفتون الی العالم الذی ارتحلوا عنہ،

ثم مت ثانیا عن النسمۃ والروح ایاما شئت فسم اذ لامشاحۃ فی التسمیۃ فبقیتانیتی فی عالم الدراکۃ ولیس کل رجل یبقی فی دراکۃ العرش بل البعض فی الحس المشترک والبعض فی المتخیلۃ والبعض فی الوھم،

ثم مت ثالثا عن النفس الناطقۃ وعن الانانیۃ فکنت کما کنت ازلا وانما اعنی بالازل ما تحت العرش فتدبر فکنت اذن لا انا ولا ھو بل انسانا یجمع انا وھو اجمالا ولیس انا ولا ھو مفصلا ثم مت رابعا فذھبت فی الذاھبین الی اللہ، ؎

قضت عیون مہاۃ الرمل فی جسدی ان لیس یبقی لہ عین ولا اثر

ثم احیانی اللہ سبحانہ ثانیا ای اوجدنی ثانیا فصرت رجلا ناسوتیا الٰھیا اجمع الوصفین ان اشتغلت بالناسوتیۃ لم یضرنی وان اشتغلت بالالٰھیۃ لم یضرنی وھذا رمز القیناہ الیک من حالنا فتدبر بامعان نظرک

ثم الامر دائر بین احتمالات اما ان یکون الله سبحانه اراد دفع شر بقعة مبارکة میمونة مطهرة على يده واما ان یکون الله سبحانه اراد ان یرجع الى الوجود الاقصى واما ان یکون اراد دفع شر ثم رجوع شر والکل مستو الیک لا راجح ولا مرجوح ولیس مرادکم من هذا الکلام انی رأیت ذلک فی واقعة او منام انما المراد هو الموت الحقیقی غیر ان الموت نوعان،

نوع ۱ یعم قاطبة الانسان وهو انفکاک النسمة من البدن انفکاکا ینتشر به نظم البدن

ونوع ۲ خاص بالمفردین وهو انفکاک النسمة من البدن بحیث لا ینتشر نظم البدن ؎

وورآء ذاک فلا اقول لانہ سر لسان النطق عنه اخرس
معنی به لطف الکثیف فاصبحت شم الجبال هی الغصون المیس
امر له وبه ومنه تعینت اعیاننا و وجودنا المتلبس

ثم نقول دخلنی حال آخر اعجب مما سمعت وهو انه مضت علیّ اویقات تعلق علمی فیها بکل الانسان الکبیر مثل تعلق علم الرجل بنفسه وبدنه علم حضوری بسره فی شراشره فمعرفتی بالنجوم والعراف من تلک الاویقات،

ولعلک قد ملأ سامعتک ما یشغب به الصوفیة من ان الذات البحت لا یتعلق بها علم ولا عموم خصوص قدمها فناء ولاشیٔ من النسب الدائرة بینها وبین احد اما انا فلی مناسبة تامة بتلک الوحدة القصوى من طریق اللازم الاول وتلک المناسبة اجل من ان یسمی بفناء او علم او غیر ذلک من الاسماء فان تکلمنا بلغتهم قلنا حیرة فی حیرة وان تکلمنا بلغتنا قلنا علم فی علم،

تفہیم

اذا ترقی العبد الی حقیقة الحقائق والوحدة القصوى واستوت الیه الحالات جمیعها والتجلیات باسرها والنشأت قاطبتها یحصل له حیرة ما لا اعنی بها الحیرة المذمومة التی تصادم

الیقین نعوذ باللہ منہا بل بمعنی ان الله لا یقف عند حالة واحدة وتجلی واحد ولنشأة واحدة انما ذلك الجمع فی تلك المراتب وتمثل واحدة منہا عند هذا العبد له حکم التجلي الذاتي البرقي الآنی ثم بعد زمان تضمحل هذه الحيرة ويستقر قلبه عند كل نشأة ابتلى بها والفرق بين الحالتين يشبه الفرق بين الشيء المطلق ومطلق الشيء فالامور عنده موقوفة على الابتلاء فان ابتلى بالتبتل والتجرد والتفرد تفرد وان ابتلي بمد اخلة النظام الذى بني عليه العالم بالهداية هدى وههنا رجل انعقدت المشية الازلية فی حقه ان یهدی فی ارض فی زمان ویتفرد فی ارض فی زمان والله غالب على امره

تفہیم

لا تزل قدمك عن الطريقة القويمة بما اتاك من التوحيد فقد علمت ان ههنا سرا لم تبلغه بعد وعسى ان يسيل بك بحر الجذب والمحبة موجا بعد موج فاتبعه حتى تكون كأن لم تكن قط واذكرن ما قال القائل، ؎

والاتقل لمدير الكاس عن ملل مهلا فديتك فالتسويف فی لهل

واصمت الى ان تراها فيك ناطقة فان وجدت لسانا قائلا فقل

يا اخى ان فلانا لقد اطلعت عليه فوجدته غير معذب بعذاب ماخلا الاسف وهو ايضا ليس بشديد فلا يتعلق خاطرك به بعد هذا،

تفہیم

ان الواجب على كل من انكشف له التوحيد وهو الفناء امور ثلثة احدها ان يجرد نفسه عن كل تعلق بمال او جاه او احد من الناس ويحصل ذلك بالمداومة على النفي و الاثبات على ان يلاحظ معه تجريد النفس عن التعلقات كلها وينبغى ان يبحث عن نفسه الى اي شيء تميل واي شيء تعلق بها فينفيه بالقصد الاول،

الثانی ان یراعي نفسه فلا یترکها تغفل عن ذکر الله طرفة عین بل عن ذکره بضم الذال وذلك لان المراۃ کما یموت کذلك یبعث والفناء موت والبقاء بعث فاذا فنی مع الذکر ابقاه الله مع الحضور الدائم،

الثالث ان یحفظ لسانه فلا ینکر علی مسئلة اتی بها الشارع وهي تنبئ عن معنی التکثیر بعد التوحید فانك تعلم ان هناك سر المر ینکشف علیك بعد وانی اعلمك فقه هذه المسائل وسرها اما تجرید القلب فالفقه فیه ان حال التوحید انما یمنحها الله سبحانه لینکسر بها صلب النفس و اصل قوامها وانکسارها وان لم یکن مقدور البشر ولکن له اعراضا تتشبث باذیالها فینبغي ان یبدلها باضدادها لیستعد الرجل لصورة البقاء،

ومثله کمثل رجل اراد ان یحول الماء هواء فانما الحیلة لاحیلة ان یبدل برده بحر تدریجا تدریجا حتی یبلغ ذلك النصاب التام فینقلب الماء هواء باذن الله سبحانه فکذلك الحیلة لمن اراد الفناء ان یبدل الاعراض المتشبثة باذیال النفس وهي التعلقات الخفیة بانواع الحب وهذا علم یعسر تفصیله وانه یسیر علی من یسره الله تعالی ومن منحه الله حال التوحید ثم اسأل له بحور الجذب من عن یمینه وعن شماله فقد یسر علیه اشد الیسر،

واما الذکر الدائم فالفقه فیه ان الذکر هو الذی یتحول بعد الفناء تجلیا الٰهیا فاذا کان الذکر مستوعبا للنسمة والنفس کلیهما جاء التجلي علی حسب مستوعبا لهما کاملا تاما فنظهر آثار الحقائق علی النفس وعلی النسمة في الدنیا والقبر ویوم الحساب واما حفظ اللسان عن الانکار فالفقه فیه ان المبارزة علی اولیاء الله تعالی بالانکار یوجب الخذلان القامع لاصول الکمال فایاك وایاك،

تفہیم

اذا عزلت الناس فکن علی وثوق من فضل الله ورحمته الذی ان اصحاب الکهف

كيف صدقوا الهمة فعامل الرب معهم حسب ارادتهم فاقرأ هذه الآية واذ اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته الآية،

واعلم ان للعبد عقلاً يتصرف به في معاشه وعقلاً يتصرف به في معاده من الخوف والتوكل والتسليم والحث على اعمال الخير وعقلاً يتصرف به في ذات الله تعالى لا غير فاعرف ان كل هذه الدرجات ممتازة عن الاخرى فهذه المعرفة مفتاح الجمعية ان شاء الله تعالى فاذا تركت العقل المعاشي بقيت بالعقل المعادي فهناك لا يزعجك الفة اهل وولد ومال وجاه ولكن يكون فيك حب الاعمال واحاديث النفس في الكمال فاذا اعتزلت عن العقل المعادي ايضا بقيت بالعقل الالهي فهناك لا يزعجك خطرة ولا حديث نفس فتكون تترقى ان شاء الله تعالى الى الملبس الصرف بلا مانع وترك العقل المعاشي والمعادي بعد عرفانهما وتصورهما وامتيازهما ليس بعسير في التبتل والعزلة واستعن على تركهما بالكلمة الطيبة جهرا وخفية حيث ما اقتضاه الوقت والحال يلاحظ فيهما نفي كل منهما واجتهد ان تعلم العقل المعاشي ما هو واي شيء يقتضي وفي اي شيء يتصرف وما وزانه مدركاته ثم ان تعلم العقل المعادي ما هو وفي اي شيء يتصرف

الست تعرف ان الرأي البرهاني غير الرأي الشعري فاذا ضعف الرأي البرهاني غلب الرأي الشعري وبالعكس والرجل الذكي يعرف الرأي البرهاني الذي هو مبدأ الافكار البرهانية فيعمله فينزل عليه العلوم البرهانية ولعلك ان امعنت في الفكر عرفتها ان شاء الله تعالى

تفہیم ۱۳

اعلم ان التشويش قد يلحق السالك فيتململ بذلك نفسه وذلك في التحقيق اما لانقباض يعتري طبعه لبعض الامور الطبيعية كازدحام امور تردد في تفكرها الطبع وافتقاد المرافق الطبيعية التي ينشط عندها الطبع ومثلها كمثل احلام النائم يرى الخيالات الصفر

ان كان صفراويا والحمران كان دمويا لاعبرة بها اصلا واما الافكار يوحيها الشيطان الى قلبه مثل الافكار التى تميل الى اليأس من الوصول او القدح فى بعض من يعطى الله الفيض على يديه او امثال ذلك ومثلها كمثل انذارات الشيطن فى المنام فالواجب اذن جمع الهمة الى الكمال الذى هو كمال ورفض هذه الخيالات والجزم بشناعتها وقبحها،

واعلم ان المأنوف بالاحساس لايكاد يجزم بالعلوم الصرفة الادراكية فعسى ان لايسميها علما يقينا ثم انه يرتقى عن حالة تلك فيذعن لها ويستحب ان يواظبها ويبدو له تدقيقات واسرار فى ذلك ويؤثرها على غيرها فعسى ان يجزم بان الاحساس ليس بشئ وان الكمال هو هذا التعقل فاعتبر بذلك حال السالكين فانهم يبدو لهم بادى فى الحق فلا يبالون به لتألفهم بالمحسوس او للتوهم او المتخيل او المحاط بالادراك وانما هذا البادى امر يستغرق فيه الخبر من حيث لايدرى الا انه يحيط به بجوانبه من فوقه ومن تحته بمداركه وعلومه فهذا سقط باطل لايتيسر فطلمن اراد الله تعالى به خيرا،

نعم ان بادي الحق فى اول الامر والعلم الذى يعتقده ويعتقد بمداركه قد يتشاكلان فيحتاج السالك الى امارة يتعرف بها الحق من الباطل وتلك الامارة عندنا ان يجرد نفسه من تلك العلوم بل من كل علم دون حب الله سبحانه مرة بعد اخرى ويذهل عنها فالباطل يمحو والحق يرسو ولايزال يزيد بالتجرد التام وغلبة الحب هذا للعامة اما الخاصة واهل الفطنة الالهية فهم حلاليته فى الوجود الاقصى والاستغراق فيه من غير احاطة ادراك به بل انما حيرة حائرة اظهر عندهم من الشمس فى رابعة النهار والحق غير خاف على اهله بعد ان يدخل رطوبة القلب،

* * *

تفہیم

بسا اتفاق می افتد که سالک را میل بمزج علوم توحیدیہ بدقائق شعریہ یا حکمیہ واقع می شود واین از اضر اشیا است واوراخرج جذبات توحیدیہ بلطائف صوت یا صوت حاصل می آید وہذا اضر من الاول سبب این ہمہ آنکہ میل طبعی این مرد در شعر یا دقائق حکمیہ یا صوت یا صورت فانی شده باشد چون انکسار بر جوہر نفس واقع شود این انکسار در صورت این اشیا بر آید وکار صاحب حال فاسد گردد وفساد الا یرجی برء کما وقع لاوحد الکرمانی فسماه شیخ الشیوخ فاسقا وقال مولانا الرومی کاش کردی وگذشتی وکما وقع للعراقی فی المزج فی اللطائف الشعریۃ والجمالیۃ ففسد الامر ؎

عشق بنود ہرزه سودائی بود | غیر معشوق ار تماشائی بود

ولعلک ان فتشت نفسک وجدت لک نزوعا وانزعاجا الی الدقائق الحکمیۃ او الشعریۃ الدقیقۃ ولعلک تجد اذا وقع عندک مضمون بدیع ابتہج قلبک بہ وکانک لذذت بہ واطمئن قلبک بہ فہذا الذی احذرک عنہ درین ایام قلۃ صحبت با انام دوست باز داشتن از کثرۃ کلام وامتناع از خواندن شعر وخواندن حکمۃ ضروری دانند وصحبت یاران با استغراق قیمتی ازین معانی باریک کہ مضرتر از افاعی واقارب اند واجب دانند تدبیر بلد یصحبک السلام والعافیۃ

تفہیم

قلۃ طعام ودوام صیام اگر بمزاج تند آید آنرا بر وفق مزاج آرد ندچنان نشود کہ نشاط طبع بدر رود کہ کارہا دابستہ است وعرض این فقیر از ملاذ شعریہ قصرات بلکہ تخیلات تشبیہیہ تخلیہ اگرچہ نثر بود ودر ادراک حقائق الہیہ با امور عادیہ بود انقہار تحت ان متاثر شدن ازان وانجذاب بسوی ان مانع کار و بار است این قضیہ را نیک تامل نموده

بفہمند اگر معنی اضمحلال موجودات تحت امری بسیط وحدانی چنان از یمین ویسار وفوق وتحت او آورد که گنجائش انفکاک ازان نماند بوی گرایند بوصف محبت تامه فجمع ہمت وانسداد سائر سبل واگر این قدر جوش نزد است بلکه بجز این نیست که تصور وتعقل این معنی الذواطیب است نزدیک عقل از سائر تصورات بهتر آن است که بنفی تعلقات و محبات ودوام توجه بهمه قوة که زیاده بر آن در حوصله خویش نا یافت باشد مشغول باشند تا ان حین که سلطان این معنی ظاهر شود وجلوه نماید چندان بر خود سخت نگیرند که حواس پراگنده شود ونشاط که بهندی آنرا امنگ گویند مسلوب گردد که کار با دست مترقب صحت مزاج وسلامت حواس ووجود نشاط باشند وجمع خاطر وخلوص نیت در وقتی اوقات نشاط بیت حکیم سنائی بخوانند ودر خلوة تا جهنائند ؎

زین پس گوش ما و حلقه یار　　　زین پس دست ما ودامن دوست

فقیر در بعضی اوقات نشاط وو بیتی که گفته بود آنرا تاثیری دیده بوده است۔ رباعی

ای دوست توئی دیده وبینائی من　　　ہم قوت شنوائی ودانائی من
عشقم تو وہم تو دل غمدیده من　　　وندر دل غمدیده شکیبائی من

تفہیم

یقین دانند که آدمی فی الحقیقة عبارت از صورت شخصیه اوست که آنرا نفس ناطقه نامند وان صورت ہرکسی را معلوم نمیشود لدقتها ولطافتها اثرے که بروے می افگینم حیله اش آنست که بر کیفیات لازمه آن افگنیم تا به تبدیل آن تبدیل جوہر نفس میسر آید واخص لوازم نفس آنست که ہمت گویند کس بود که ہمت آن وسیع بود وکس بود که ہمت آن تنگ بود وعلم وادراک وجمیع صفات نفسانیه ہمه تفصیل ہمت است ؎ ہمت ترا بکنگره کبریا برد　　　این سقف خانه را به از این نردبان مخواه

به تبدیل ہمت یقین نکنم تا علم ضروری ممتنع گردد بیاد حق جل وعلا وشجاعت وغضب والتذاذ بلذات متنوعه وانجذاب خاطر بسوی مرادی از مرادات سفلیه انیمیه بشکند ونابود گردد وچون این رابدانیم یقین میکنیم که تبدل ہمت متحقق شد اگر انمعنی صباح متحقق شود تجلی الٰہی بشام آید واگر بشام بود آن صباح آید البته البته بغیر اکتراث فنا ہمت تاآن نمی باشد که مرد یاس گیرد وزیاده ازین اجتهاد محال داند غرض ما ازین تفصیل آنست که نشاط وہمت خود را در خدا گم کنند و نیک تامل کنند تا بذہن شما حاصل شود که ہمت چیست وفنا ر آن چسان بود

ای برادر تو ہمیں اندیشهٔ — ما بقی تو استخوان دریشهٔ
گر گل است اندیشه تو گلشنی — ور بود خارے وہمه گلخنی

بیئتے باید پیدا کردن مثل عاشق مجنون مفرط در عشق که زبانش خشک شد وچمانش خشک اگر طعامی پیش آوارند لذت آن در نیابد واگر شرابی بدود ہند حلاوت وملوحت آن امتیاز نتواند باوجود سلامت حواس ووفور نشاط ولکن انحصار ان دریکی وبالجمله ہرمردی اگر نیک درخود تفحص کند لابد بداند که دل اورا بہر سومیل است وآن میول متعدده ہمت اوست اما چون ہمت یکی گردد وبیک جہة راجع شود بسا بود که آدمی طعام لذیذ وشراب لذیذ ومنظر لذیذه مخورد ومیگیرد ودرخود لذت آنها درنمی یابد زیرا که ہمت چون یکجا نب رفت بمشایعت او ادراکات حواس نیز روند اگر آدمی درخود بجد بجد تفحص کند یا کلام کند یا نظر فراپیش اندازد و یا جامه پوشد درخود استحسان وشوق آن نمی یابد نه برای آنکه بے ہوش وبے حس است بلکه بواسطه اشتغال قوة متحسنه ومشتاقه بامری مقدس فضلا عن الحسد والغضب وغیرہما من المہلکات الذمیة وہم چنان شوق واراده وخواہش وہر چیزی که از جزئیات ہمة است کم گردد ومرد یک روی ویک جہة ماند از روی شما آنست

کہ زود فانی شود و آرزوی ما آن است کہ دیر تر فانی شوید کہ یگان یگان جہتہ شما برہم شود آنگاہ بخود نگرید و زمانی مخلوط گردید آنگاہ شوق دیگر بار برخیزد و شمارا بہم برزند فتعوذ باللہ من الجسیم یاد دارم کہ کسی گفت کہ بیدل غلامان خود را مضمون و معنی نامیدہ بود و این دلالت میکند بر فنا، قوۃ مختہ او در شعر چون مرداز خویش بالکلیہ بدر رفت آنگاہ خدا متجلی شود تجلی سلیخ شفاہی واگر جہتی از جہات باقی است تجلی شفاہی محال است ؎

کسی در صحن کاخی قلبہ جوید اضاع العمر فی طلب المحال

غوث اعظم شیخ عبد القادر درین حالت بفنا را ارادہ تعبیر میفرمایند و امیر سید کلال تمثیل می نماید بکوزہ کہ تا ہیچ نمی در وے باقی است لائق آن نیست کہ در خمدان تصرف بنہند و خواجہ نقشبند انرا بوجود فنا می نامند ؎

عباراتنا شتی و حسنک واحد وکل الی ذاک الجمال یشیر

جمیع اوقات بیاد داشت صباحا و مساء یوما ولیلا قاعدا وقائما بوصف محبۃ تامہ و تجرید کامل بحیثی کہ غفلت و محبت غیر را بوجہی از وجوہ دخل نماند و ہمہ نیست کردند مشغول باید بودن ؎

یا بخود آتش توان زد یا دلی باید گداخت گرد ماغ عشق داری این چنینہا کردنی است

تفہیم

ما نیک تامل کردیم موانع فنا شفاہی چند چیز یافتیم یکے آنکہ مرور امرادی از مرادات سفلیہ باقی ماندہ باشد ولاجرم بقدر آن نفس ناطقہ مجرد نبود و جذب در چنین حال در رسد فنا حجابی بود دیگر آنکہ محبت مرد باختلاط مزاج و مادہ جنون آمیختہ باشد وی ہر چند انفکاک از جمیع ما لوفات درزد تجریدی بعد اختلاط مزاج بود فنایش شفاہی نبود لہذا کلام خود را مشروط نمودہ ایم بسلامت مزاج و فور نشاط دیگر آنکہ باریک طبع مجبول شود ملاذ خیالیہ وتشبیہہ و نکتہ فہمی

ولطیفہ گوئی اطیب والذ باشد نزدیک وی از سائر لذات و بالجملہ سبکروح باشد و دقیقہ فہم و تجلی وی بر حسب دقیقہائے وی باشد شفاہی بنود صفا امری محمود است اما باریک طبعی غیر آنست و عجز در عادات مردم محمود نیست دیگر یادداشت دائم بحاصلش نبود یا یاددداشت ضعیف داشتہ باشد و این تجلی ہمان یادداشت است در ثانی حال فاذا ضعف ضعف التجلی دیگر آنکہ قبل از انکہ بخود نگرد فانی شود و این مسئلہ سخت باریک است مقصود آنکہ مرد اولا در حال مستغرق می شود و چشم او محیط بحال نتواند شد تا آنکہ دران مہارت پیدا کند آنگاہ بخود نگرد و حال را در جنب خود متلاشی باید و از فوق آن درگیرد آنگاہ باوی دیگر بوزد و اورا از جانش بر باید و امر تجلی تمام آید و مقصود از این موانع پنجگانہ آن است کہ متبصر از ان محترز باشد بزرگان گفتہ اند کہ سالک را کوشش در روش باید تا بکام خود برسد بحمد اللہ این مسکین را از علم روش انقدر در اوہ اند کہ معلوم نیست کہ دیگری را بودہ باشد۔

تفہیم

حضرت حق مورد جمیع بہر طلب نتواند بود تا جگرہا خون نشوند و ہم بخاک یکسان نگردند و ہر واہنگی کہ در خودی یا بدبکتم عدم نرود و پیرامون این سعادت عظمے نتوان رسید اگر خرق این عادۃ مستمرہ دربارہ یکی از افراد واقع شود آن خود مستثنیٰ است و از حساب بیرون وظیفہ آنست کہ بر وادہ رضا باید داد و با دب طلب و سوال مقامات آئندہ باید نمود انہ جواد رحیم بر کریم

تفہیم

کم باشد کہ چیزی می نویسم کہ قبل از نوشتن از فوق آن احاطہ نکردہ باشم الا این تشویشات کہ غالبا از بدعات طبیعہ بشریہ ونفسیہ است با جواب آنہا نمی پردازیم و خویش اوقات عزیز بہ تشویش کہ امر و نسی بغایت رکیک است صرف نکنند مثل اینہا مثل اضغاث احلام است

کہ از آنہا اخبار نا کردہ بہ واز انداز شیطان است فاستعذ باللہ من الشیطن الرجیم دیدہ خود بہ دو مزید الا از تجرید توحید
و توجہ بذات قصوی انزراہ اضمحلال تقرر و اگر احادیث نفس و خیالات الفاظ و الہ بران ذکہ عرض من از طبیعۃ
شعریہ قریب ہمان بودہ است) سد راہ می شوند از سر تو بہ کنند و بخدا پناہ برند و نشاط توحید فی اللہ بدست گیرند
این مسکین ہم بدل و جان خواہان این معنی است لکن انت علے ہیئاتک من الاضمحلال فی التوحید و تجرید التوجہ
الی اللہ و النشاط فی اللہ فیبدو لک بادی فیہل لک طریق الی حضور اللہ سبحانہ بحیث یکون الحاظر امرا قدوسیا
وایۃ ذلک انک ستعلم ان الامر الذی کنت مشتاقا الیہ حصل لک بالفعل بعد ان کنت تعلمہ بعلم عیرتی و بحیث
یکون الحاضر بعینہ القدوسیۃ التی فاز بہا کل ممکن وایۃ ذلک انک یحضر عندک شیٔ واحد یغشی الحس و یحشو المدرکۃ ہو العلم
الحضوری الذی اتیت الیہ من قبل اضمحلال تقرر و العلم الحصولی الذی غشیک حتی مدرکتک ثم یقضی اللہ سبحانہ من
فوق العرش بتجلی جلیل لشان باہر البرہان سابغ یحیطک من ورائک ثم یکون مایکون مما علمنی ربی جل جلالہ لم
یاذن لی فی الاخبار لک من کمالاتک الحاصلۃ فی ہذہ الدار الدار الاخری بوجہ اجمالی۔

تفہیم

جہد تمام از سینہ می باید بر آورد و بتوجہ بحرف وحدت بسوی مجرد مقدس منزہ متوجہ
باید شد طریقش آنست کہ در غلبات جمعیت و یکسو شدن خاطر بنفی و اثبات بلکہ باثبات فقط مشغول
باشند چو آن معنی نصب العین گردد دم را از زیر ناف محبوس دارند محافظت آن معنے نصب العین
شدہ است بیباید کرد تا آن وقت کہ طبیعت کفایت کند چون ملال آید بگذارند و بسوی اثبات
مجرد گرایند چون دیگر نصب العین شود باز دم زیر ناف محبوس کردہ محافظتش نمایند۔

تفہیم

رایت فیما یری النائم کان الروحانیین الہم اجتماع وکان راسہم یقرا صحیفتین
وہم یستمعون لہما احدہما اسماء اللہ سبحانہ وحفظت منہا ثلثۃ السید والرحمن والرحیم

وثانیہما اسماء سیدنا و مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و حفظت منہا اثنین السید وابو فاطمۃ فتفطنت انہ انما قرأہما لاجل اخی محمد العاشق وعلی ذکرہ والاشارۃ الیہ والتعریض علیہ فابتہجت بہذہ الرویا وعلمت ان لہ حظا وافرا ونصیبا تاما ثم رایت رجلا منہم یصلح الدوعاب حتی صار علی احسن ہیئتہ فتفطنت انہ انما اصلحہ علی الاشارۃ الی امرأۃ من اہل بیتنا فعلمت ان لہا نصیبا من النجاۃ والسعادۃ علی حوصتہ وکدورۃ فحمدت اللہ عز وجل علی ما فہمینہ وعسی ان یجعلہا ربی حقا۔

تفہیم

قیل لی انت ممن لا یسأل عنہ یوم الحساب تدخل الجنۃ بلا حساب ولا کتاب واذا ولجت القبر رفضت کل علم وکل تجلی ما خلی التجلی الذاتی الذی ہو فوق الاسم الرحمٰن فستضمحل فیہ کل الاضمحلال وہی النعمۃ الکبری لا ترام فوقہا واذا دخلت الجنۃ فالناس فیہا علی صنفین ذو علم وتجلی وذو علم واحوال وانت انشاء اللہ من ذوی التجلیات والفرق بین التجلی والحال ان التجلی امر الٰہی والحال امر ناسوتی والحمد للہ علی ما انعم وعلی ما لم نعلم۔

تفہیم

بسا می بود کہ حضور مجرد حاصل می شود بزعم زاعم وحال انکہ فی نفس الامر مجرد نیست برای این میزانے مقرر کردہ ایم کہ ارض کثیف است وآب لطیف و معنی لطف وی عدم تلون وعدم بقاء اثری از ترسیع وتسدیس کہ بروی آرند وہوا الطف ازوی ومعنی الطفیۃ بلوغ اقصی الغایۃ درین ہر دو صفت وجوع وعطش و غضب وسائر صفات نفسہ الطف است از ہوا ومعنے الطفیۃ او رعدم تاثیر وانفعال از تسدیس

و ترجیح و امثال آن و عدم منظر وفیۃ در شیٔ وصورۃ انسانیہ کلیہ قطع نظر ازین اوضاع واشکال مخصوصہ بانسان بلکہ امر مجرد بسیط جوہری الطف است از آنہا و معنی لطفیۃ او عدم تخصص دی بخصوص شخصی واستواء نسبت دی با جمیع افراد مع الواحدۃ وکونہا شیئا من الاشیاء خارجیا واحدا و ذات مجردہ حضرت حق الطف ازین و معنے الطفیت آن عدم حلول آن در چیزی از چیزہا باوجود استواء نسبت دی با جمیع ممکنات بحسب وجود علی انہ شیٔ واحد وہم چنین بتدریج این امور ملاحظہ نمایند وامر وجدانی خویش را قیاس کنند وبہر یک ازین تا بنا شد کہ غیر مجرد باشد وہذا واضح ان تاملت۔

تفہیم

شما را حالا قابلیت آن شدہ است کہ بسوی امر منزہ متوجہ بشوند این را بذوق صادق ادراک کردہ ام عجب می آیدم کہ شما خود را در ترک می اندازید غالبا سبب این آنست کہ علم شما بحق سبحانہ حضوری است شما میخواہید کہ بعلم حصولی احاطہ کنید و این امکان ندارد و اینقدر بدانند کہ علم حضوری ... عبارت از شعور محض است بامر منزہ مجرد برمی تابد کہ علم العلم بدان محیط شود کہ چون بعلم العلم آئیم از وی اعراض کردہ باشیم تا محمول وموضوع کردہ حکمی بوی پیوندد کہ چون چنین کنیم از وی ردی گردانندہ باشیم حیلہ شما آنست کہ علم حضوری حق را جدا کنند و دل از نقوش کونیہ کہ علم حصولی از ان خیزد خالص گردانند بان وضع کدا نارا بفہمند کہ چیست آنگاہ شناسند کہ این انا یکجا میرساند واصل او چیست بعد از احکام این امر علم حصولی نیز بجناب حضرت حق مصروف کنند ما شک ندایم کہ درچنیں وقت علم حصولی منزہ بحاصل خواہد شد حاصل انکہ شما قابل آن شدہ اید کہ توجہ بامر مجرد از زمان ومکان نمائید درین شبہ نیست لیکن نزدیک شما

اشتباہی و اختلاطی ہست این شبہ باشد یا مثل آن لیکن آنقدر قوۃ نیست کہ عند علم العلم توجہ بتجرد ماند چارہ آنست کہ علم العلم را بگذارند و علم صرف را بر دست گیرند یقین دانند کہ تجرد حق سبحانہ را درجات اند درجہ ادنی ازان کہ تجرد از زمان و مکان است و بعض این تجرد ہو اللہ در بارۂ اومی تواند گفت شما را ادراک آن بحاسۂ نفس ناطقہ کہ شان وی ادراک مجردات است نہ بر سبیل احساس و تخیل و تواہم بلکہ شانی اعظم ازین شئون در ضمن یا دیگر و میسر است لا نشک فی ذلک حاصل انکہ سعی بلیغ تخلیص مدرکہ از قیود تلفظ و احساس و تخیل و توہم بسر برند انشاء اللہ تعالیٰ صورۃ میگیرد و از احوال خویش اخبار میکردہ باشند و خاطر خود را خفا نکنند و پاس را ور خود جاندہند۔

(فائدۃ)

لفظ علم حصولی بازاء علوم توہمیہ و تخیلیہ اطلاق کردہ شد و علم حضوری بازاء علوم مجردہ منزہ کہ از صلب نفس ناطقہ خیزد اطلاق کردہ شد بعلاقہ انکہ تا علم حضوری کہ انا است منقلب بخدا سبحانہ نشود این علم حاصل نشود فتدبر۔

تفہیم

باید دانست کہ احوال نبی آدم بین اصبعی الرحمن اند یکی اصبع جلال و دیگر اصبع جمال لا بد مقتضای آن ہر دو جلوہ گر باید شد این وحشتہا از معدات می باید شمرد ہر وحشتے انسے دیگر در بغل دارد باور نہ کنی تجربہ کن ؎

گویند سنگ لعل شود در مقام صبر آری شود ولیک بخون جگر شود

اگر تامل را کار فرمایند دریابند کہ وحشت تعلق طبع دیگر است و وحشی کہ از انعکاس اسماء جلالیہ ین وحشت انسی است وحشت رنگ و وحشت مزاج بخلاف اولی ہیں کہ قطع

طمع کردند و خود را مردہ انگاشتند وحشت اولی روی در عدم خود خواہد کرد انگاہ اگر وحشتے خواہد بود
از قبیل ثانی خواہد بود چنانم بنظر می آید کہ ہنوز شما را طمع خروج وسبکسپری بشریہ گریبان
گیر است فایاک وایاہما سے

لنگ ولوک وخفتہ شکل و بے ادب | سوئے او می خیز و او را می طلب

یحدثنی نفسی بانک واصل | الی نقطۃ قصواء وسط المراکز

وانک فی بیت البلاد تفخم | یکفک یوما کل شیخ وماھر

تفہیم

اگر ہوسہا در شما داخلت می کند غالباً از خارج است نہ از داخل طبع کہ ما بحقیقۃ شما
مشرف شدہ ایم از محاربہ ہواجس خارجیہ فارغ شدہ است و در محاربہ نفس و اہمل فطرت ایستادہ
واعنی بالخارج الشیطان والانعکاس من بعض الجلساء او کسل المزاج یفضی الی الاستراحۃ بتلک
الاوہام او غیر ذلک وانی اعیذک باللہ من الجوع القہقری ولن یکون ذلک ابدا انشاء اللہ
تعالیٰ تخلص بہر تقدیر اگر وقت انس وجمعیت دست وہد ہمت بر ترک حدیث نفس گمارند البتہ
انشاء اللہ تخلص از آن شعشعان توحید صرف واتحاد مدرک بروجہ اتم واصرح دست خواہد داد شاید
معلوم کردہ باشند کہ ہر ترقی کہ می شود در اوقات انس می شود و در اوقات وحشت محافظت
بر کیفیۃ حاصلہ غنیمت میتوان شمرد۔

تفہیم

اما قولک ان الخاطر قد ینکر عند استماع الشتم ونحوہ فکیف یقال انہ انکسر جوہر النفس ودوام
فجوابہ ان المنکر والذی لم یسکن عند استماع الشتم او مشاہدۃ خیر فی الاہل والولد ہو الجزء النسمی والنسمۃ
علی طباعہا لاتزول عنہ غایۃ ما فی الباب انہ ینصبغ بصبغ النفس قبل عند اتہار الفناء فیری انہا زالت عن طباعہا ولیس فی الحقیقۃ

تفہیم

گاہ گاہی این بیت ؎

گر دماغ عشق داری ایں قدر ہا کردنی است　　یا بجو آتش توان زو یادنی باید گداخت

واین بیت ؎

عشق بنود ہرزہ سودائی بود　　غیر معشوق ار تماشائی بود

میخوانده باشند شما عاشق مزاج افتاده آید طبیعت شما بامثال ایں ابیات وامثال ایں خیالات کہ عظمت محبوب استحقار مشتاق طلب وی درجنب وصل وی خیال فنا و در بودیہ ظلال تابعہ اشیاء واشباہ ایں عجب تاثیری در شما احداث خواہد نمود گاہ گاہی تلاوت قرآن مجید ودر بعضی از اوقات نادرہ شعر خواندن ان شعر کہ در بیان استحقار مشتاق طلب باشد عند قصد الجنة وآن شعر کہ در بیان توحید باشد علی سبیل الندرة خالی از نفع نیست و در اوقات انس تن بکلی در داون بحیثیتی کہ ہیچ حالتی اتم ازو در آمد متر قب نباشد و در اوقات وحشت قصہ الغریق یتعلق بکل حشیش بدست گرفتن

تفہیم۔ غالبا شمارا واضح شدہ باشد کہ مدرک حق سبحانہ با درلکے کہ اگر اضمحلال جمیع تقررات در وجود او تعالے بجائے شرح وے نہند موافق نسیندد و اگر حضور امر یہ طریق حصول صورت بجائے شرح او نہند می نشیند مدرک اینہا نہ ظاہر است نہ حس باطن ونہ قلب کہ منبع اخلاق است وصاحب احوال مثلا خوف در جاو محبت وصلابت فی امر اللہ بلکہ امری دیگر است اعلی واتم از اینہا بس بس طرفہ است کہ عارف باایں سرچون حس باطن یا قلب او مشوش باشد بحسب طبیعت کہ حق عزوجل آدمی را ہم چنیں آفریدہ کہ قلب او بین اصبعی الرحمان باشد گوید کہ من مشوش شدہ ام این قدر ہست کہ چون قلب مجموع باشد بدان ماند کہ شاہ کاری میکند وجنود وے متابعت وی کنند دکار ملک سرانجام گیرد وچون قلب مشوش باشد چناں ے ماند ماند کہ کاری می کند و امری میفرماید و کسی سخن او بسمع قبول استماع نمی کند لیکن جال شاہ ہر حال متغیر نیست شکایت اگر کند از قلب کند نہ از نفس ناطقہ غرض ازیں اعلام آنست کہ ایں

تشویشہا حکم اضغاث احلام دارد ہیچش اعتبار نیست دل خود را محکم دارند بنویسند کہ این نکتہ نیک معلوم شد

تفہیم

زود باشد کہ پردہ از حقیقۃ الامر برافگندہ شود و اسودگی سرمدے دست دہد بالجملہ انچہ الحال بعلم غیر قی ادراک آن میکنید جلوہ گر شود یعنی تنزیہ صرف کعرۃ واحدۃ ہم معلوم بعلم حضوری از قبیل جمع اما یقہقری باشد و ہم معلوم بعلم حصولی از تلقاء اعمال مدرکہ عمیقۃ الادراک آنگاہ نفس ناطقہ شما او غیرہ پدید آید گویا از ہم می باشد و امری منزہ کہ صفتش گفتیم بجایش نشیند آنگاہ بر سبیل استبداد و استقلال متصرف گردد چنانچہ روزبہان بقلی گفت ؎

انچہ ندیداست دو چشم زمان | وانچہ نہ بشنید دو گوش زمین
در گلِ مارنگ گرفتہ است آن | خیز بیا در گلِ ما آن ببین

بعد ازان دورہ ولایت را آخر کردہ باشید و من بعد اگر بدورہ معرفت و حکمت کشند آن کار ارحم الراحمین واکرم الاکرمین است وصیۃ این فقیر آنکہ ہرگز بفتور یک لمحہ یکسر مو رضا ندہند کہ این معنی بود نی است ولیکن تفاوت کیفیات آن از سبوغ و قصور مفوض بر جمع ہمت و فنا و نشاط و دوام توجہ است ؎

گوئی توفیق و سعادت در میان افگندہ اند | کس بمیدان در نمی آید سواران را چہ شد
یا بجو د آتش توان زد یا دلی باید لخیت | گر دماغ عشق داری اینقدر با کردنی است

تفہیم

اعلم رحمک اللہ ان اللہ سبحانہ خلق العباد علی طبقات شتی فبعضہم جبل علی الحدۃ وبعضہم علی التمام والسبوغ وہذان اوسط نوع الانسان بحسب الانسانیۃ وبعضہم جبل علی التراکم وبعضہم علی الامیۃ وبعضہم علی الانسلاخ وبالجملۃ فہذا علم عمیق وسر سحیق لایحویہ الا الفرد الیلمعی ولکل منہم تجلی علی حدۃ یتجلی اللہ سبحانہ بہ والحاصل فی وقتنا ہذا لیس الا اعلام انک ایہا السر المکنون والدر المخزون جبلت علی السبوغ

والتمام وتجلیک انشاء اللہ تعالیٰ سبوغ یتلون تجلی سابغ غیر حدید وغیر مخدوع ولکنک اخذتہ من فرد ہو غیر منصبغ بصبغ قابل ہو کالماء الزلال والمرأت الصافیۃ فبذلک اسرع واوسع حتی عبر التجلیات کلہا الی الذات الصرفۃ فانت ایضا وان تجلی علیک تجلی السبوغ ہو علی شرف الاضمحلال ان نزلت حاق التجلی فاما ان تنخرق فی تجلی اخرا وترحل الیہ لا بدان یکون احد الامرین البتۃ فی وقت نزولک حافہ وبالجملۃ فیجب ان تعلم ان من امارات ہذا التجلی ان تجد امرا لم یکن عندک یطمئن الیہ قلبک وتستیقن بان الذی کنت تطلبہ وتہیج الیہ اشواقک لیس الا ما قد حصل عندک ومنہا ان تجد تجلی شیئا یحیط بک من ورائک لا انہ فی ظرف ذہنک ومنہا انہ عین علمک الحضوری بالسر من قبل تفرک وعین علمک الحصولی من قبل توجہک الیہ بشراشر قلبک ومحبتک ـ

تفہیم

یا خلیلی وحبیبی اگر حواس باطنہ نزدیک توجہ تام قوت شان بجانب فوق محوس گردد خللی نیست ما یقین داریم کہ متعلق معرفۃ شما مجرد است از زمان ومکان وبعد ازین منبع حواس باطنہ از جبلت شان وآمیختن آن معرفۃ بعلم العلم کہ غالبا خالی از تشویش نمی باشد چہ شود حالا وقت آنست کہ ہمت کلی برگمارند وزوری دیگر از سینہ برآرند کہ وقتی بدست آید کہ آنجا مدرک ومدرک یکی گشتہ زحمت تقابل متوجہ ومتوجہ الیہ برخاستہ حیرۃ حائرہ دست دہد واضمحلال کلی روی نماید ناگاہ بروق الہیۃ براین مشت خارک تافتن گیرد ؎

حیف گر یک دانہ باشد حاصل دہقان ما

قصہ شما بقصہ امیری مجاہدے ماند کہ ہمہ اسباب حرب مہیا کردہ وآغوش بنصرت برخواستہ وتقابل وتقاتل بین الفریقین درمیان افتادہ وریں ہنگام دیرا زورے تازہ از سینہ بدرآوردن باید وبرجان خویش بانیدن والا این ہمہ قتال وجمع رجال لغو افتد معاذ اللہ من ذلک از اندرون

دل من بشارت وصول بمقصود می آید و اللہ علی ما نقول وکیل حیلۂ این کار آنست کہ ہنگام تلاطم امواج جمعیت و فنا و گذشتگی عنان توجہ بالکلیہ بسوی اتحاد مدرک و ادراک و مدرک مصروف ساختن و از این نیرنگ خیال مردانہ وش بدر آمدن کیف لا و الموجودات کلہا تشترک فی الوجود المطلق الذی ہو مفہوم انتزاعی و ہذا من اجلی البدیہیات الیس ان بازاء ہذا المفہوم حقیقۃ لولاہا لما صح الانتزاع الیس ان تلک الحقیقۃ ہی الوحدۃ القصوی لا تعدد ولا تکثر فیہا اصلا الا بما یشبہ الوہم والخیال والاعتبار تا بکی بستہ وہم باشیم و از حقیقۃ الحقائق محروم نشینیم واحسرتاہ واویلاہ اگر این جلباب نادانی را شق نکنیم و درین وحدۃ کہ انجا تقابل و مسامتۃ مدرک و مدرک غوطہ نخوریم حتی لا یبقی عین ولا اثر چنانکہ اوہام جبلیۂ انسان ذو عشرۃ رؤس و امثال آن نزدیک ما لاشئ محض است ہم چنان لا بل اوضح واصرح من ذلک این دوئی و من وتوئی کہ محض از جہالت برخاستہ در جنب حقیقۃ قصوی و وحدت کبرٰی لاشئ محض ولیس صرف و عدم بحت است سبحان اللہ خیالی راہ ما میزند و سامان ما نہب میکند مرد نباشیم اگر بیک حملہ سر این خیال نہ بر داریم و رجوع باصل نفرمائیم و ما را چہ منع می کند از رجوع حال انکہ نور آن ظاہر شعشان آن یکا دیذہب بالبصر و ظلمۃ جہالت منکوب و مخذول و سیف وحدت قصوی بر آن حملہ میکند و سرش می خواہد ببرد و افنا ر آن نماید وی می گریزد و بحکم الغریق یتعلق بکل حشیش با حادیث نفس ما می آمیزد باید دید کہ احادیث نفس کہ من وتو می تراشند چہ قدر و قع دارد و چہ مقدار زور می آرد الا قبح اللہ ہذا المغیث و ہذا المستغیث واگر ازین نابکار ناہنجار کہ بلا استحقاق بمعاونت و سرورے برخاستہ تقاعد کنیم اجبن واضعف خلق اللہ باشیم سبحان اللہ احادیث نفس ہمیشہ گریبان گیر ما بودہ است و ما را از وصول بمنیۃ المنایا باز داشتہ و امروز می خواہد کہ ما را از دیدی شاہ وحدت خجل کند کہ عدد اورا

سعادت کوہ ایم ونمی گذارد کہ اذیں جلا یب خویش بیرد آید تا در نمایش فرستیم مارا از غم این خجالت مردون خویش اسہل واہون می نماید خجزی زنیم وجحزہ خویش بشگافیم این روستائی غیر معلوم النسب قبیح الحسب چہ بلا باشد کہ ما را باین بلا مبتلا تواند کرد برخیزیم وہمان کنیم کہ فرہا دکرد خجزی درجحزۂ خویش بنہیم وخجزی درسینہ این ملحد حوالہ کنیم کہ دیگر نہ ما بار خجالت کشیم ونہ این مردود کافر کیش باندوشاہ وحدۃ ہم چنانکہ جلال وکمال اورامی زیبد برتخت نشیند وشاہی کند۔

من وتو گر فدا شدیم چہ باک غرض اندرمیان سلامت اوست

کسی کہ از خود دست شست ومعدوم انگاشت وآرزو برد کہ خدایا بود من نابودہ بہتر کاشکی انجنان گم بودی کہ نہ تدبیر علم بما میرسیدونہ تفنگ خیرما واصل می شد ازجو عدما لا وجود معہ ولا قبلہ ولا بعدہ ویرا این احادیث نفس چہ بلغزاند وچہ مجبت او در روش جابکند ما فنی کہ درغلیات جمعیت از مضمحل گشتن مسامتہ ومقابلہ مع بیکند ہمین حدیث نفس است چون از خود دست شستیم ومعادات کردیم وہیچ چیز نزدیک ما ابغض واعدی از نفس خویش نہ برآید کہ شوق شاہ وحدت برما غالب گشتہ وما را از خود بزد دگریبان ماگرفتہ گاہی برزمین وگاہی برآسمان پرتاب کردہ این حدیث نفس چہ باشد عقل تصدیق نمی کند کہ وی نزدیک صحۃ عزم مامنع تواند کرد یا درین صدد خواہد در آمد۔

ہمیں ترسم کہ حافظ محوگردد کہ شور بخت درسر دارم امشب

شاہ راہ بیخودی راہبری درکار نیست می بباید از وجود خود نظر پوشید ورفت

قلم طغیان کرد وہر رطب ویابسی کہ بود بگفت حاصل ہمہ کلام آنکہ این سفر نہ چون سفرہای دیگر است بل ہو اعظم شانا واحوج الی قطع الموداۃ ونقض المالوفات وبعدہ الوصول الی الوحدۃ التی لا یمتاز فیہا شایق من مشوق۔

تفہیم

اگر کسی قصد بیعت پیش آرد تاخیر نکنند واگر شغلی جوید تاخیر تجویز نمایند قد قیل لکل شئ آفۃ وللعلم آفات لا بد در یوم ولیلہ وقتی باید قریب چہار گھڑی کہ دران وقت مشغول نفس خویش باشند وآنرا با وجود ازدحام خلق وبسیاری گفتگو نیز اختلاس باید کرد ودران وقت بہمہ قوت متوجہ شدہ سعی کار خویش کنند ووقتی باید برائے تعلیم علم ووقتی باید برائے تعلیم علم ووقتی برائے القای ہیئۃ وجدانیہ بقلوب اہل شوق ووقتی باید کہ دران بآمد وشد کنندگان سخن کنند وخاطر شان جویند وہر کسی کہ برائے دعوت خلق اللہ بجای نشست ومردم بجانب وی متوجہ شدند ویرا ہمان باید کرد کہ انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام زیرا کہ وی درین مقام مقلد وپس رو ایشان است لامحالہ پنج خصلتش پیش باید گرفت واگر ازان خصال یکی را ترک کرد ودرے حرازتی ہست یکی تعلیم علوم دینیہ ودیگر امر معروف ونہی منکر برفق وسہولۃ نہ بعنف وتندی سیم انکہ شفقت بر ہمہ کردن جاہل ودنیہ علی السویہ با وجود عرفان قدر ہر یک ومعاملہ بحسب استعداد آن واین ممکن است زیرا کہ جاہل خوش می شود بکلامی لین یا مثل آن ودنیہان را تعظیمی بیشتر می باید چہارم قطع طمع از ما فی ایدی الناس وعدم مداخلت در معاملات ایشان اصلا پنجم ہر کہ وارد شود از مسافران وطلبہ علم سلوک اگر استطاعتی باشد تعہد وتفقد ایشان بجای آوردن واگر یاران موافق باشند ایشان را بران تعہد تحریض کردن الدال علی الخیر کفاعلہ ثبتک اللہ علی الطریقۃ القویمۃ۔

تفہیم

اعلم ان الجہاد لہ انواع من اعظمہا ھدایۃ الناس ظاہرا وباطنا وناھیک من مفاخرہ ومناقبۃ انہ ھو الذی بعث لہ الانبیاء قاطبۃ علیہم الصلوۃ والسلام وکل جہاد فیہ صبر وسعانات شدۃ ثم النصر یکون بعد ذلک انا لننصر رسلنا، سہ

گویند سنگ لعل شود در مقام صبر — آری شود ولیک بخون جگر شود

واصحب الناس على شئ يطلبين احدهما قطع الطمع عنهم ودعاني ايديهم ان شاء الله موصل اليك منهم ما يخرجهن ولم تك ترقب بل عزم منك وثانيها النصيحة والانبساط وحسن الخلق لكل احد سواء المتمول والفقير وصاحب الجاه والخامل مع عرفان منزلة كل واحد منهم وكل من عاداك بعد ذلك فانما هو خبيث النفس ظالم وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون،

تفہیم

اذا قمت بالليل فتوضأ واركع ركعتين تحية الوضوء ثم اجلس مستقبل القبلة و اجعل اهل تلك الناحية بحوائجهم وغفلاتهم بين عينيك ثم ارغب الى الله وقل يا هادى سبعين مرة او الى ان تجد من نفسك رغبة اي عدد كان ثم اسئل من الله سكينة فى اهل اينهم فاذا فعلت ذلك كل ليلة لم يمض عليك نحو شهر الا وقد نزلت عليك وعليهم سكينة وهذا من اسرار العارفين لا يتخلف البتة وقد اعطيت لك باذن الله وتوفيقه مرة واحدة اعطاء روحانيا اجماليا جميع ما تحتاج اليه فى الارشاد غير ان التفصيل يظهر حينا بعد حين ان شاء الله تعالى،

واعلم ان التوجه الى تعرف الامر قبل ان يوجد فى الخارج على ثلاث مراتب الاولى ان تخلي نفسك من كل علم وتجلس بين يدي الله تعالى مناديا منتظرا لما يفتح الله فى هذه الواقعة فاذا امالت بك غيبة ما ولو فى اليقظة فانظر فى قلبك اي شئ تجد فكلما وجدته كاليقين البديهي فاحكم به فانما هو الهام الثانية ان تقرأ سورة الشمس و الليل والتين كل واحد سبع مرات ثم ارغب الى الله ونم متطهرا خالي القلب ذاكرا فكلما رأيت فى منامك فاحكم به الثالثة ان تكون متطهرا فترغب الى الله فى هذه

الواقعة وتفتح المصحف وتعد اسم الذات فی الصفحتین کم هو فاقلب بعدده الاوراق و
زد علیها ثلاثة ثم اعدد السطور بعدد الاوراق فای آیة خرجت فتأولها علی واقعتك و
احکم علی ذلك فان لم تحصل العلم الیقینی وکان ظنا فاضمم معه الرؤیا والفال فاذا
تواطئت علی امر فاحکم به وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اری رؤیاکم قد تواطئت علی
العشر الاخر فی باب لیلة القدر وقال انها رؤیا حق فی باب الاذان،

واعلم ان جمع المهمة علی مرتبتین الاولی ان یتعرف باحدی تلك المراتب المذکورة
ان الامر هل هو کائن ام لا فاذا تعرفت انه کائن ولو بصعوبة فاجلس وحلك خالی القلب
واسأل الله سبحانه ان یفعل ما تریده سوالا بعد سوال الی ان یغلب علیك الطلب فکن
حینئذ کالعطشان فی طلب الماء کأنك طالب لاغیر لا یخطر فی قلبك احتمال عدم وقوعه
فاذا فعلت ذلك مرة فالاهم یکون علی ما تریده ان شاء الله واما اذا عرفت انه لیس بکائن فلا
تتعب فیه فدونه خرط القتاد،

الثانیة ان تطلب من اسماء الله تعالی الحسنی ما یوافق مرادك کالرزق فتقول یا
رزاق او الولد فیقول یا باری یا مصور فاقرأه الی ان تنکشف علیك معرفة ذلك الاسم
مثل سریان المدد فی جمیع المرزوقات وما ضاهاها فاذا انکشف فلعل الامر کائن علی مرادك،

تفہیم

نوشتہ بودند کہ بعضے یاران ہرچند شغل می کنند اما لذۃ آن نمی یابند وظیفہ واراں را
روزمرہ گرفتہ اند باید دانست کہ مردم در جبلۃ یکسان نیستند بعضی از ایشان در بدو فطرت
محتجب بحجاب وہم می باشند علاج این طبقہ آنست کہ توجہ الی اللہ را در حق ایشان مخلوط
بوہم می باید کرد مثلاً گویند کہ دل خود را طبقے از فضۂ خالص فرض کن وبران گل صنوبر سفید نہادہ وبرآن

کلمہ اللہ بخط جلی بمذہب نوشتہ و در استحضار این صورت جہدی کنند و دور نیست اگر در وقت القای این شغل بنسبہ ایشان توجہ کنند و انرا بقوت توجہ مصاومتہ نمایند یا مثلاً گویند کہ لفظ لا را از زیر ناف برآرکہ آن نوریست بر صورت فضہ خالص و آنرا تا ام الدماغ میکش و باز بر قلب بزن و آنرا بناف باز رسان یعنی اشباع ہای الا اللہ را و این دائرہ فضہ را میدان کہ محیط تست و دل و سینہ تو وران است و ازین دائرہ شعاع ابر قلب و سینہ تو ریزد و کمال شغل آنست کہ مرکز و محیط دائرہ یکی گردد و بر شکل شمس یا قمر یا مثلاً گویند کہ چون مقابل من نشینی از چشمان من نوری سفید برمی آید و در زمین منتشر میشود و کس نمیداند تو متوجہ آن نور شو و علی ہذا القیاس العاقل تکفیہ الاشارۃ

تفہیم

کمال قرب الفرائض ہو ان یضرب النفس الناطقۃ والنسمۃ اشعۃ التجلی القائم علی العین الخارجیۃ واعنی بہا اول ما تکون فی الخارج فیظہر منہا آثار حقانیۃ کما ظہرت فی العین ولما کمل اقتراب موسی علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام وظہرت آثارہ فی نسمتہ کانت لہا کمالات قدسیۃ مقتبسۃ ولما بلغ ذلک الکمال نصاب الکمال تجسدت بجسد مثالی روحہ ہذا الالہی وحیث کانت نسمتہ ناریۃ المزاج ما حق لہا ان یتجسد الا بصورۃ النار

تفہیم

لعالم المثال مرتبتان الاولی عائلی عالم الارواح والامر فیہا شبیہ بالتخیلات و المتوہمات والثانیۃ عائلی عالم الاجسام ولسان الشرع یعدہا من الجسد وفیہا ظہور نار موسی علیہ السلام وکنہ المرتبۃ الاولی انہ تخیل للعرش غیر مختص منہ بمکان خاص منہ وکنہ المرتبۃ الثانیۃ انہا تلون الماء بلون تخیل العرش بقوۃ مقدسۃ واعنی بالماء اصل

FOR MORE GREAT BOOKS VISIT OUR TELEGRAM CHANNEL >> https://t.me/pasbanehaq1

الموجودات کاھذا النوع من العناصر فتدبر،

تفہیم

لنضرب لك مثلا یتضح به حال العین وکمالہ العین یشبہ الفوارۃ فکما ان الماء ینبعث منہا ولم یتعین اذ ذاك بشکل ما فکذلك الوجود ینبعث من العین وانما تأثیرہا امر من امر واذا وضعت علی الفوارۃ آلۃ مسدسۃ او مربعۃ تسدس الماء او تربع وکذلك اذا لحق به تعین النفس تشکلت بشکلہا والنفس جبلۃ مثنویۃ الشکل احد وجہیہ الشعور والتیقظ وثانیہما القوام وکونہ امرا ما من امور ھذا العالم المتدانس فاذا نزل الفیض المتوجہ الی النفس کانت له جہتان جہۃ العلم وجہۃ الحال فاذا تجلی اللہ سبحانہ فی عین عبد من عبادہ سرت الحقانیۃ فی علمہ وحالہ فقولہ شفاء وعملہ دواء،

تفہیم

القول والخبر والخطب والامر والنباء والصدق والافك کلہا فی اللغۃ اسماء للالفاظ ولکن العرف قد یضعہا بازاء الافعال فمعنی قول اللہ تعالی بما کنتم تأفکون بما کنتم تعملون القبائح القولیۃ والعملیۃ،

تفہیم

للوعظ صیغ منہا التشنیع والتوبید ومنہا بیان آیات قدرتہ تعالی ومنہا بیان مصلحتہم ومنہا البشارۃ والانذار وتوکید الدعوی بذکر اللہ سبحانہ فیہا والتوکیل الیہ ومنہا القصص النافعۃ والشہید وان کان فی اللغۃ من یصدق الدعوی فقد یصنعہ العرف للحکم ایضا فمن ھذا القبیل قل اللہ شہید بینی وبینکم وقولہ شہد اعلم یعنی بھم اھل الخبرۃ،

تفہیم

قد یوضع للمسئلة صورة ویحکم علیها بحکم لیکون اسهل فی التعلیم واوقع فی الاذهان ومن هذا القبیل ووصینا الانسان الآیة فالذی یرید به تصویر مسئلة و الحکم علیها لاغیر وقوله تعالی ولما ضرب ابن مریم مثلا معناه عندنا والله اعلم انهم قالوا ان عیسی علیه السلام لما اتفق علی تعظیمه الجماهیر وقد عزله محمد صلی الله علیه وسلم عن الالوهیة فلما اجزأ علی مثله فالهتنا احق بالجرأة علی سبهم وحاصل کلامهم التشنیع،

تفہیم

الدعا من اسباب الکون والفساد ولکن ههنا دقیقة وهو انه انما ینفع مما لم یبرم واما ما ابرم فلا ینفع منه ولم یستجب دعاء ابراهیم علیه السلام فی والده ولا دعاء نوح علیه السلام فی ولده لما ابرم کفرهما ولم یستجب دعاء صالح علیه السلام علی قومه حتی بلغت خطیئاتهم عنان السماء،

تفہیم

الذی یسمی بالوجاهة زمن الحکمة هی بعینها الاسم الحادث زمن المحدثیة وذلک لان التجلی الاکبری قبل سبوغه یتصور عند صاحبه بصورة الجذب والقبول والالفة

تفہیم

اعلم ان الله تعالی اذا خاطب حقیقة مطلقة تامة الانسلاخ وسیعة الکمال فان هذا الخطاب لا یقتصر علیه فقط بل یتوجه الیها والی ما فی بطنها من الاجنة الاستعدادیة کما اذا بیعت الناقة او وهبت دخل ما فی بطنها فی هذا الحکم قال تعالی مخاطبا للحقیقة الجامعة المحمدیة علیها الصلوة والسلام والضحی واللیل اذا سجی ما ودعک ربک و

ما قلی فرجع هذا الخطاب الی محدث من امته فوالذی نفسی بیده ما ودعه ربه قط وما قلاه وما عامله معاملة الا وهی احلی واعلی من اختها بشر اباه وامه وهما من خیار عباده بوجوده وکماله فی رؤیا رأیاه ثم رباه احسن ما ربی عبد الی ان بلغ اشده فرزقه الحکمة والوجاهة ثم رقاه الی ما لا عین رأت ولا اذن سمعت وقال وللاخرة خیر لك من الاولی فوالذی نفسی بیده ما من حالة لاحقة الا وهی ارفع من التی قبلها ثم وعده الی ان یبلغه مقاما رفیعا کلت الالسن عن نعته بقوله ولسوف یعطیك ربك فترضی ثم قال الم یجدك یتیما فاوی بلی یا رب وجدته یتیما حتی مات ابوه ولم یبلغ مبلغ الرجال لا تجسب الظاهر ولا الباطن فربیته انت بفضلك وجنبته عن کل ما لا یلیق بحاله وعلما فلك الحمد حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیه ووجدك ضالا فهدی بلی یا رب کان جاهلا بربه ثم رزقته بمحض فضلك عصمة وحکمة ووجاهة ثم رزقته کرة اخری تحدیثا وصلاحا وایدته بروح القدس فبای لسان یحمدك، ؎

ولو ان لی فی کل منبت شعرة　　لسانا لما استوفیت واجب حمدکم

ووجدك عائلا فاغنی هذا وعد وعده ربه والله لا یخلف المیعاد فاما الیتیم فلا تقهر والله ما قهر یتیما قط بعصمتك ولن یقهر ابدا ان شاء الله بتائیدك واما السائل فلا تنهر والله ما نهر سائلا قط ولن ینهر ابدا ان شاء الله واما بنعمة ربك فحدث الیس ان ما قال بیان لنعمتك، ؎

شکر لطف تو چمن چون کند ای ابر بہار　　کہ اگر خار و گر گل ہمہ پروردۂ تست

تفہیم

وقال الله تعالی الم نشرح لك صدرك بلی یا رب شرحت صدره بالحکمة اولا

وبالحمد ثنية ثانيا لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ووضعنا عنك وزرك الذى
انقض ظهرك اجل يا رب عصمته ان يلابس كثيرة طول عمره وما حاقت به فاقرة الا جعلت
له منها فرجا ومخرجا لك الحمد حمدا ايوا فى نعمك ويكا فى كرمك ورفعنا لك ذكرك رفعت ذكره
حين ادرجته فى خطاب اصفياءك فان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا وعده ربه
عزوجل ان يخرجه من عسر ثانية الى انوار الحمدية والعيسوية فعسر واحد قوبل بيسرين
فاذا فرغت فانصب اجل اذا فرغ عن مقابلة اليسر بالعسر فاضمحل فى اليسر ظاهرا و
باطنا فعسى ان لا يكون له وجه الا اليك ولا قلب الا لديك فحينئذ ينصب لك قلبه وقالبه
ويكون لك كله والى ربك فارغب عسى ان يكون اليك رغبة ومنك رهبة يكون بك و
منك ولك وفيك فيتم حينئذ نعمتك عليه،

تفہیم

المحدث اذا بلغ نصاب الكمال واضمحل فى مقتضى الاسم الذى يطلع فى فواده
وانعكس فيه نور الاسمين الجامعين يصير حينئذ سادا الافق الكمال غاشيا لاقليم القرب
فلن يوجد بعده مقرب الا والمحدث دخل فى تربيته ظاهرا وباطنا ويمضى الزمان على
ذلك حتى ينزل عيسى عليه السلام،

تفہیم

قوله تعالى وجعلنا فى الارض رواسي ان تميد بكم وقوله والجبال اوتادا معناه
عندنا ان الارض وحدها لا يستقيم لمصالحهم فلا يمكن ان يصنع منها القلاع والحصون
والقصور المستحكمة الا باجزاء الجبل واذا حاق بهم السيل اوخافوا العدو فليس لهم
ملجأ الا الجبال فضرب الله لذلك مثلين فقال ان الارض كانت تميد بهم اى تضرب

ولا ترسو لصالحهم وقال والجبال اوتادا الارض فكما لا ترسو الخيم الا بالاوتاد فكذلك لا تثبت الارض الا بالجبال واما ما يقال من ان الارض كانت تتحرك فهو مأول،

تفهيم

كل ما يعلمه الحكماء بالذوق حق لا يشوبه باطل الا ان ههنا دقيقة وهي ان امرا بسيطا يظهر على الحكماء من قبل اعيانهم وهو مجرد عن الملابس منسلخ عن الصور ثم يتصور ويتمثل في مداركهم بصورة علوم اختزنت عندهم وتماثيل استعملها علمهم اما الامر المجرد فحق البتة واما تلك الملابس فتختلف باختلاف الازمنة والعادات والمدارك وبعضها احق والطف وافصح من بعض فنحن معاشر اهل الحكمة بالله لا نختلف البتة في الامور المجردة وانما الاختلاف في الملابس،

ولنضرب للامر المجرد وملابسه مثلا حتى يتضح حقيقة السر الملبس ان قولنا اجتماع النقيضين ممتنع او شريك الباري ممتنع صادق يدل على صدقه الحدس ثم ورد عليهم تشكيك في ذلك من ان الممتنع ما لا وجود له لا ذهنا ولا خارجا والقضية الموجبة تستدعي وجود موضوعها البتة وايضا قد حكم في هذه القضية حكما حقيقيا مطلقا فلا جرم ان المحمول خلط بالموضوع في نفس الامر وصدق هذه القضية في نفس الامر يستدعي عدم الخلط اذ الممتنع بما هو ممتنع لا يختلط ولا يختلط به فرجعوا الى وجدانهم وحكموا احدهم الاول فتصور في صور متعددة فوقع عند بعضهم ان العلم علمان علم نبي وعلم غير نبي والعلم الثاني لا يصادم مقتضى الامتناع،

ووقع عند بعضهم ان هذا الموضوع امر من جزئيات الموجود لكن الذهن يجعله بازاء الممتنع ليتعرف بذلك حكمه وكذلك المحمول فالخلط في الموجودين ويتعرف

بها حكم المتنعين كما قيل في قولنا من حرف ووقع عند بعضهم ان هذا حكم سلبي ليس بايجابي وبالجملة فامر واحد بسيط مركوز في كل ذهن تتصور بصور متعددة، ؎

دم بدم گر شود لباس بدل — شخص صاحب لباس را چہ خلل

ثم اذا تشعشع الحق ورسى الامر وايد بروح القدس يحق الملابس كما حق اللابس فلا خلط اذ ذاك اصلا وهذا اوان الحرثية والاطلاق فتدبر وتعرف،

تفہیم

اعلم ان الكمال الذي بعث للدعوة اليه الانبياء عليهم السلام البتة هو الايمان والفرق بينه وبين الحكمة انها كمال راسخ في العين الخارجية واما الايمان فهو كمال في النسمة وتفصيل ذلك ان الله تعالى جعل للانسان هيئة مختصة به في بدنه مثل كونه بادي البشرة مستوي القامة عريض الاظفار مدور الهامة،

وكذلك جعل له هيئة مختصة به في نسمته ومن تلك الهيئة العفة وهي بازاء العصمة في الحكيم واعني بها عدم الانغماس في الشرور خلقا وعملا والشارع يسميها تارة بالتقوى والصلاح وتارة بالايمان فاذا قال لقوم يتقون فمعناه لقوم لهم هذه الخصلة ومنها التفرس والتوسم والعلم والعقل وهي بازاء الحكمة واعني بها سرعة انتقال الذهن من الآيات الى العلم بقدرة الله تعالى وحدسان الذهن الى اثبات واجب الوجود وبعثة الانبياء والبعث كما هو فحيث قال الله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين او لقوم يعقلون فانما اراد بذلك هذه الخصلة،

ومنها السكينة قال الله تعالى وانزل سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وهي بازاء الوجاهة واعني بها هيئة راسخة تبعث الرجل على الانقياد لاحكام الشرع وحيث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا فانما رام بقوله ذلك من صام رمضان بقوة سكينة ومن غلبته حاله ذلك ومن مالكيته عليه والشرع كله بيان لهولاء الثلاثة والناس عنها فى ذهول لتلبسهم بالاعمال القبيحة والاخلاق الدنية فذكرهم الله سبحانه فى كتابه بآيات واساليب وانواع من صيغ الوعظ ليتقرر بذلك طباعهم ويتشعشع النور الذى اودع فى فطرتهم واصل الايمان عندنا هو الفناء فى حاجز من الحس وبين الشارع شعبه وجزئياته والامور القادحة فيه والمصادمة اياه،

تفہیم

كان النبوة الاولى نظرت الى مزاج الانسان فوضعت انه انما ينبعث لمعاشه بياض النهار فشرعت الصلوة عند الاسفار وعند الضحى والظهر والعصر والمغرب ولما يبلغ الوجوب محله ولم يكن التوقيت الا تخمينا والشريعة المصطفوية على صاحبها الصلوات والتسليمات لمحت الى عادات اهل القرى والمدن فوضعت ان الناس لا يزالون متيقظين من تباشير الصبح الى ما بعد الشفق ابقت لمعاشهم فبدل الضحى بالعشاء وبلغ الوجوب محله كان التوقيت تحديدا،

وبالجملة فللتوارث مدخل تام فى التوقيت ورمضان كانه انما سمي به للظمأ والجوع ولا يدرى اي معد اعد للنبوة الاولى ان يوجبه وكان تحديدات الزكوة من ابداع الشريعة المصطفوية وانما كان قبله حق غير محدود على اصحاب الاموال للمساكين والايتام فنزل اولا فى العتيرة وحلاب الابل وضيافة ابن السبيل ثم احكم الله آياته،

وابراهيم عليه السلام هو الذى تأسى به فى مناسك الحج فسن ما وقع منه اتفاقا وما زالت الشريعة تتوارث ويشرحها شارح بعد شارح وينقحها منقح بعد منقح حتى كان خاتم

المرسلین ﷺ فشرح شرحا شارحا واتی بالشریعۃ النقیحۃ المنقحۃ فلیس لاحد ان یزید علیہ شرحا ولا تنقیحا،

تفہیم

التنقیح تنقیحان تنقیح عن انتحال المنتحلین وھو منصب المجدد ولیس یجب ان یکون بعد کل مائۃ تعینا بل تخمینا واقرب المحتملات عندنا ان یعتبر من وفات رسول اللہ ﷺ فما یزعم من انہ من الھجرۃ وانہ من بحوث بعض اھل الارشاد لیس بشئ ولا یقع عندنا بموقع بل ھو من الوفات تخمینا ومن اوصاف المحدثین ان ینقحوا الشریعۃ من الاحادیث الموضوعۃ والضعیفۃ واقیسۃ القائسین ویضعوا الندب والوجوب والکراھۃ والتحریم موضعھا،

والتنقیح الثانی تنقیح عن العادات التی ینعقد فیھا التشریع والغلبات وعن المتشابھات ومقتضی الایمان۔۔۔ والشریعۃ المصطفویۃ نقیحۃ لا مزید علیھا بحسب ھذا التنقیح،

تفہیم

مقامات قرب الفرائض کلھا تشبہ الاتفاقیات وان کان لھا فی انفسھا نظام لا تجاوزہ والقول الکلی فی ذلک ان ھذہ المقامات صنفان صنف یظھر عند انتشار الاسم الحادث حتی یبلغ نصابہ وصنف یظھر عند مایضرب الروح والنسمۃ اشعۃ الاسم بعد سبوغہ اما الاول فالنظر فیہ الی انفکاک الجسمانیۃ وتنزلھا والثانی انما النظر فیہ الی انفسھا لا الی غایات تکون لاجلھا،

تفہیم

اعلم ان الصلوۃ من تماثیل الحی القیوم فاول ما تمثلت کانت قیاما ورکوعا وسجودا

ودعاء اعنی امراً كليا يصدق على القيام الحقيقي والقعود مكانه والاضطجاع وكذلك بالركوع والسجود امراً يصدق على الحقيقي والمجازي وبالدعاء ما يعم وقتا وصيغة،

وبالجملة فالصلوٰة الواجبة من قبل النشأة القديمة امر كلي مركب من اربعة امور كلية وانما التركيب من اول التمثلات ولعل قبله تمثل بسيط وحد اني لا يكتنه كنهه فلم يزل يشرحها شارح بمقتضى تجليه حتى وجد خاتم المرسلين صلى الله عليه وسلم فابدى لتلك الكليات الاربع صوراً جزئية وعين كل جزئي بوقت كالقيام مستويا عند السلامة والقعود عند المرض او الركوب او النفل والاضطجاع عند اشد المرض او النفل والفاتحة من الدعاء عند الاستطاعة وسبحان الله والحمد لله الخ للامي الحق بتلك الاربع امور توكدها في اصل معناها كالاطمينان في الركوع والسجود وكتكبيرة الافتتاح وكالقومة والجلسة وقعدة التشهد والسلام فالاولى امور واجبة في الدرجة الاولى والثانية امور ذات حجية ثانيا وبالعرض فهذا تفسير لقولنا شرح شرحا شارحا،

وكذلك الصوم كان اول تمثلاته حبس النفس فشرحه الاولون بالصمت عن الكلام وسائر المستلذات وعاد آخراً الى ما عاد وقد ذكرنا الزكوٰة،

تفہیم

القول الكلي في تصنيف الصحابة رضي الله عنهم ان منهم من جنب عينه فحظه من رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينه وهو الذي سميناه حكيما ومنهم من جنب نسمته فاتسعت فحظه في نسمته وهو المؤمن ولا يكاد يوجد فيهم من جنب نفسه وذلك لان الحظ المأخوذ من طباع الانقسام الى ثلاثة اقسام ولا تسع النفس ذلك كما قلنا،

تفہیم

اعلم ان للظهور مراتب وفی کل مرتبة حکم علی حدة فلو اعتبرت الشیٔ قبل مرتبة کان مسلوبا صرفا بما هو ذلك الشیٔ ولو اعتبرت الشیٔ مع اوصاف قبل ان یحل میقات شیئیته کان ذلك هذرا باطلا والله سبحانه لما اظهر الانسان کان له وجودا فی درجة ما من الدرجات فلو اعتبرته قبل هذه الدرجة لم یکن شیئا بما هو انسان ولکن بما هو من عکوس الاسماء ولو اعتبرته مع اوصاف لم تلحقه اوصاف بما هو انسان،

تفہیم

واعلم ان الضابطة فی اسناد الاشیاء الی الله سبحانه او الی العبد هی ان الفیض المنتشأ فی نشأة اذا قیس الی ما یستتبعه فیها لم یکن ان یستند الی الله بما هو کذلك واذا قیس الی افاضته من ورائها صح استناده الی الله سبحانه بما هو کذلك و القضایا کما انها خارجیة وحقیقیة وذهنیة فکذلك تنقسم بحسب نشأة نشأة فاذا قست التصویر الی الانسان ودرجته امکن ان یقال صورة الله سبحانه واذا قیس الی نشأة الملائکة ودرجتها لم یمکن ان یقال صورة الله سبحانه،

تفہیم

الانسان یحصل له اولا صورة علمیة ویستتبع ذلك الصورة صورة شوقیة علی سبیل الایجاب ویستتبع ذلك اذا بلغ نصاب الارادة وهی افاضة بالفعل الحرکة القولیة والفعلیة فاحکم بما علمناك من ان الضابطة انها مستندة الی العبد وبما علمناك من وحدة الوجود انها مفاضة فتحقق ههنا ما قال الشیخ ابو الحسن الاشعری ان الافعال مخلوقة والعبد مختار واختیاره مخلوق،

تفہیم

الغرض من المصائب ان ینقاد النسمۃ تحت حکم الاسم انقیادا تاما و یطابق مطابقۃ کاملۃ والسنۃ عندھا ان یضم النسمۃ بعضھا الی بعض و یجعل موافقۃ لما بالاختیار کما انہ یکون ذلک علیہ ضرورۃ فاذا تم الانقیاد و طلعت شمس الحق ساطعۃ فلا خوف علیھم ولا ھم یحزنون،

تفہیم

لطلاق الاسم الحادث امارۃ وھی انہ حیث ما توجہ بحسب التفہیم او الوحی اتبعتہ فی ذلک النفوس فاذا قام مقام الشرع والحق قامت معہ النفوس و ھذا سر الارشاد،

تفہیم

ولعلک کیف ینزل الوحی علی الانبیاء وکیف ینزل القضاء علی المقربین من الملائکۃ اعلم ان فی النشأۃ القدیمۃ مرتبۃ تسمی بمنبع الشریعۃ و مرتبۃ تسمی بمنبع القضاء .... واعنی بالاولی الجہۃ الصادرۃ من الرب بحسب الکمال فیتمثل ھناک الانسان بحسب النشأۃ الکمالیۃ مفاضا من الرب تمثلا کلیا مطلقا و ھذا التمثل ھو منبع الشریعۃ ویشبہ ان یکون نشأۃ الکمال نشأۃ جزئیۃ بالنسبۃ الی نشأۃ العالم فی نفسہ،

ولما تجلی اللہ سبحانہ فی اعیان الرسل وکان ھذا التجلی جامعا لوجھین کان قدیما حادثا و مجردا متعلقا انعکس فیہ ذلک الانسان لا مرۃ واحدۃ بل بحسب المعدات الموسعۃ للاسم المنورۃ لہ وانما انعکس فیہ ذلک لانہما کلاھما انسان فبذلک انتظم امر العلم والحال فما افادہ ھذا الاسم ھو الوحی و شروق الارشاد الذی انما ھو لاطلاق الاسم وعمومہ جعل ھذا التمثل امرا حتما و نھیا واجبا،

ومن الملائكة من كاد عينهم ان يكون عالماً كله فانعكس فى اسمهم مرتبة كلية هي صورة العالم كله على حسب المعدات وهو القضاء،

تفہیم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة وماسوى ذلك فضل آية محكمة وسنة قائمة وفريضة عادلة فالآية هو علم القرآن والسنة هو علم العبادات والآداب والفريضة العادلة هو علم القضاء يجوز فيه العمل بالرأي واذا احتمل رجل امراً ووافق ظنك فلا تجاوز عنه وهو الاجماع دليلاً ظنيا ولا قياس ولا اجماع فيما سوى ذلك،

تفہیم

اصول الشرع اثنان آية محكمة وسنة قائمة لا مزيد عليها وههنا علم آخر يشبه ان يكون من علوم الدنيا وهو علم القضاء فاذا رفع اليه قضية فله ان يجتهد فيها برأيه ويتحرى الصواب فان كان قد سبق فيها حكم لجماعة فعليه ان لا يجاوزه وهي القياس والاجماع وجزئياتهما فى علوم الشرع مغلطة ظاهرة وادلة الفقهاء على ذلك مقتصرة على ماقلنا كحديث معاذ وعلي رضي الله عنهما وحديث المجتهد يخطئ ويصيب وقوله عليه السلام لا تجتمع امتى على الضلالة يعنى بذلك انه لا يزال فى امته صلى الله عليه وسلم قوم يقومون بالامر ولا يعنى بذلك الاجماع وبالجملة فالرأي فى الدين تحريف وفى القضاء حسنة،

تفہیم

لما وجد آدم عليه السلام بلا سبب عادي عومل معاملة اهل الجنة فانه وان كان ارضيا ولكن بكماله وسبوغه اكتسب بدنا اخرويا فاسكن فى الجنة فشابه حينئذ المتجسد المثالي وكل متجسد مثالي ليس له استقرار فى الارض وانما الاستقرار لصاحب

التخليط فهذا علم حق ولما تمنى آدم ذلك اى علم بالذوق داخله الشيطان فى ذلك فمثل عنده التخليط بصورة المعصية فانبجس من صدره انه لولا المعصية لم يحصل الاستقرار فعصى آدم ربه الآية،

تفهيم

كان يونس عليه السلام نبيا محدثا فى بدء الامر ولم يكن نبيا مكلما فارسله شعيب عليه السلام الى اهل نينوا ولم يكن حينئذ مستقلا من قبل نفسه فاراد الله سبحانه ان يخلع عليه خلعة الحقانية حتى يكون من صالحي الرسل فانبجس له فى اثناء معارضة امته ذوق من صدره ان يدعو الله سبحانه لاهلاكهم ولما بان آن الهلاك وكان وجها قوي الاثر فى الصحف فسمع دعاءه فخرج يترقب الهلاك وقبل توبتهم فقلق فلقاشتد يلاد هذا طباع المحدث اذا بدا ان تفهيمه ليس حقا باتا فابتلى بانواع البلاء حتى تم انقهاره تحت الاسم وكمل عموم الاسم فالبس اذ ذاك لباس الحقانية وبعث الى قومه مستقلا من قبل نفسه فتمت عليه النعمة،

تفهيم

فهمنى الله سبحانه انى اعطيت لك طريقا من السلوك هي اقرب الطرق واوثقها اهدى بها على لسانك من شئت وهي مركبة من تربيتين تربية فى الباطن وتربية فى الظاهر اما التربية الباطنية فهى انه اذا رغب اليك احد او الفت اليك قلبه فعلمه النفي و الاثبات ولا يشترط فيه شيء الا البراءة عن كل ماسوى الله تعالىٰ فى جانب النفي والرغبة الكلية اليه عز وجل جلاله فى جانب الاثبات حتى اذا رسخت فيه المحبة وزالت عنه الهواجس فافض عليه حينئذ حضور الله سبحانه مجردا عن الحرف والصوت حتى اذا دام

حضورہ وصلحت طباعہ فعلمہ التوحید حتی اذا انکسرت سورۃ نفسہ فھو فانی حینئذ فاذا خلص من فنائہ فافض علیہ الحضور المجرد ثانیا ولیواظب علیہ حتی یجد فی نفسہ قوۃ الافاضۃ والکرامات منوطۃ بتلاوۃ الاسماء والفناء فیھا ثم علیہ ان یکثر العبادات حتی ترشح فی صحیفتہ،

واما التربیۃ الظاھرۃ فھی انہ اذا رغب الیک احد او الفت قلبہ فمرہ ان لایعبد الا اللہ ولا یستعین الا ایاہ ولا یذبح الا لہ ولا یذکر الا ایاہ وانہ احباءک ومخلصیک عن الختم والتوشۃ وما ضاھاھا وامرھم بالحسنات وانہ عن المعاصی والسیئات والبدعات ما استطعت وانہ من رغب الیک عن ابواب اھل الدنیاء،

تفہیم

التفھیم والمحدثیۃ والتمنی کلھا الفاظ مترادفۃ یعنی بھا امر ینزل من اسم اللہ سبحانہ کھیئۃ الحال والعزم علی النسمۃ ولا یتفطن لنزولہ الا بعد الافاقۃ فھمنی ربی ان الذین یرغبون الیک صنفان صنف جبلوا علی استعداد السابقین فدلھم علی الفناء والبقاء وصنف جبلوا علی استعداد اھل الیمین فدلھم علی السنۃ والایمان الحقیقی،

تفہیم

فھمنی ربی جل جلالہ انک ان انعکس فیک نور الاسمین الجامعین نور الاسم المصطفوی والاسم العیسوی علیھما الصلوات والتسلیمات فعسی ان تکون سادالافق الکمال غاشیا لاقلیم القرب فلن یوجد بعدک مقرب الاولک دخل فی تربیتہ ظاھرا وباطنا حتی ینزل عیسی علیہ السلام وعسی ان ینزل علیک الحق فاکالنظام العالم کما تنزل الصاعقۃ فتفک وتقمع کلما تماس ویظھر الآیات من بین یدیک ومن خلفک و عن یمینک وعن یسارک ویطلع شمس الحق ساطعۃ وتنمحی کل ظلام عن شرور عالم

التخليط وعسى ان يتم لك ذلك ان تكون الارض نورانية ويذهب عنها الجور والجفا حتى ترتفع الحاجة الى المهدى ويتأخر وجوده الى مدة طويلة وتلك النعمة الكبرى لا ترام فوقها فازعجنى هذا التفهيم ازعاجا قويا فجرت الى الحجاز فلما بلغت الساحل عاقت امور يطول (اى النعمة الكبرى ۱۲) عدها فقلقت فلقا شديدا ففهمنى ربى جل جلاله ان هذا منصب جليل فى غاية الجلالة لا تستطيع ان تبلغه الا بعد ان تتم كلمات نامرك بها والقول المجمل فى ذلك ان تسير بسيرة الانبياء عليهم السلام ظاهرا وباطنا وتهدى امة من الناس ولا يكون بينك وبين احد ربط المحبة الا ربطا منصبغا بصبغ الله سبحانه فان اتممت ذلك فعسى ان يرزقك ما ترجوه ولكل امر اجل مسمى لا يجاوزه،

تفہیم

ههنا امور ثلاثة الذوق وهو منصب الحكيم وحده العلم الذى ينزل عليه من حيث ينزل عليه سر وجوده والتفهيم وهو منصب المحدث قال الله تعالى ففهمناها سليمان وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان فيما قبلكم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء فان كان فى امتى فعمر وحده حال وعزم ينزل من تطابق الاسم الجامع والنسمة والوحي وهو منصب الانبياء صلوات الله عليهم وحده علم ينزل من اتحاد امرين قرب الفرائض والقرب الملكوتى على النسمة الحقة تحققا تاما قطعيا والحكيم اذا ترقى الى التفهيم فلا يذهب عنه الذوق بل يكون التفهيم من تلقاء وجه والذوق خلف وجه فان شاء حينئذ ان يكتنه بكنه امر بحسب الذوق لم يستطع ذلك،

تفہیم

فهمنى ربى جل جلاله ان الضحى والتهجد مما توارثه الانبياء لا ينبغى للمحدث

ان يغفل عنها ولو يقدر لها عند هم وقت الا تحينا ولا عدد الا استحبابا وليس سواها صلوة توارثها الا الفرائض بحسب امر من الصلوة ان يواظب عليها مع الفرائض وما توارث الانبياء تتوارث الصيام وبحسب امر ان يواظب على صيام ثلثة ايام من كل شهر بعد رمضان،

تفہیم

ہر دورہ از دورات اربعۃ یعنی دورہ ایمان حقیقی او قرب نوافل وقرب جمع وقرب فرائض ذہنے دارد و متشابہ دریں، ہر یک بشارۃ بود بوصول مقصود اجمالا وشوقی بی سروپا وحیرتی عجیب بعد ازان خوض در مقدمات آن قرب وظہور اشباح آن واقع می شد و درین وقت نظر بر جع قہقری دورہ سابقہ را احاطہ میکرد وبدا واختتام وآثار واحکام آن در میافت آنگاہ استغراق و اضمحلال حال می شد وظاہرا وباطنا حالا ومقالا ہمہ این دور می بود و پس وعلوم و معارف او ہویدا می گشت بعد ازان مامور می شدیم بلسان این دورہ بارشاد ونصیحۃ خلق اللہ و مداخلۃ درنظام طبیعی. قاطعا وقامعا لہ پس ازان بشارۃ دورۂ دیگر میداوند وشوق آنرا درسر می نہادند ؎

عشق شورے درنہاد ما نہاد ‌‌ ‌‌ ‌‌ جان مارا درکف غوغا نہاد

تفہیم

علمنی ربی جل جلاله علم التفسير في كلمات يسيرة هي ان الايمان الحقيقي وديعة في كل نسمة بحسب الفطرة ولكن الناس استولى عليهم سرور عالم التخليط فانزل الله القران لتنقهر بطباعهم فمنه ما هو تشنيع بالمسلمات عند الجمهور وتنويه لها ومنه ما هو ترهيب وترغيب ومنه الآيات العظمى وبيان النعم الكبرى ومنه توكيد الدعوى بذكر الله سبحانه فيها والتوكيل اليه ومنه بيان القصص النافعة والحالات المرققة ومنه بيان

العادات الفاسدة وقبحها ومنه رد التحريفات ومنه التمثيل ومنه بيان صفاته تعالى المباينة عن الناسوت فهذا هو النظام الطبيعي لمضامين الآيات،

ثم ان اساوب السور يشبه اسلوب الرسالة من وجه واسلوب القصيدة من وجه واسلوب الآيات مثل اسلوب الابيات وقوافيها مثل قوافي الابيات على مذهب الاعراب القديم فانهم يجوزون النون والميم في بيت وان يكون الواو والياء في بيت فهذا بيان لنظام النظم، لنضرب لك مثلا يتضح به درجة قرب الملكوت،

ارأيت الرجل يعشق احدا كيف يكون لانتشار عشقه حتى يبلغ نصاب الكمال وزن محدود فاول ما يقربه استحسان المعشوق في خياله ويعقب ذلك الميل وتعلق القلب وشوق اللقاء ثم يظهر عليه يبس الجفون واسوداد الوجه والقلق والتململ و كذلك سلطان الحكمة خفي الحكم ضعيف الاثر ومقتضى التفهيم ضروري ايجابي وعند قرب الملكوت يحصحص الحق ويتشعشع النور،

تفهيم

من خصائص قرب الكمال ان يتولى الله سبحانه للعبد ظاهرا وباطنا فيجري تدبيره على مقتضى الحكمة الالهية علم اولم يعلم قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين،

ومن خصائص هذا القرب ان يناديه الملائكة كما نادت مريم وليس نداءهما بالاصوات بل بالاشارات وهذا القرب هو الكمال الذي اشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كمل من الرجال كثير الحديث وهو الصلاح الذي اتاه الله يونس عليه السلام بعد ان نبذته الحوت قال تعالى فاجتباه ربه فجعله من الصالحين والوحي وراء ذلك،

تفهيم

قولنا كمالات توحدت كمالا واحدا او شرور توحدت شرا واحدا معناه تمييز جلالا يحصل الا بان نضرب له مثلا اليس ان العناصر الاربعة بطبعوها المتمايزة اجتمعت وامتزجت و تصغرت اجزاءها حتى كانت لها هيئة وحدانية وكل واحد فانما جاءت وحدته من الله سبحانه فله نوع من القرب فلما اقتربت مدت يداها الى الله سبحانه سائلة منه فمنح صورة لطيفة اخرى هي المعدنية وكذلك الصورة المعدنية بجنسيتها وخصوصيتها كانت شيئا واحدا فسئلت الله سبحانه فيضا آخر فمنح الصورة النباتية والصورة النباتية سئلت هكذا فمنح الصورة الحيوانية ثم الانسانية،

فتحقق من هذا السبيل ان طبيعة الممكن جائعة فقيرة ولا يمنعها من السؤال الا الكثرة فما من متوحد الا سئل فيضا خاصا آخر والله سبحانه لا يرد سوال سائل وقس على ذلك نشأة الكمال فالكمالات المتكثرة يجمعها استعداد العين الواحدة والنفس و النسمة في نظام واحد وهيئة وحدانية فسئل رب العالمين بلسان الاستعداد وافيض عليها صورة اخرى الطف من التى قبلها وهكذا الى ابد الآباد،

وقد يفاض الصورة من نوع آخر بعلاقة خفية فتنطبع فى الاجسام اما رأيت كيف تتبدل برودة الماء بحرارة فيفاض على هيولاه الصورة الهوائية ثم النارية او لم تعتبر ان الرجل اذا غلبت عليه الصفراء كيف يصفر ويسرع القول ويكره الضوء فتحقق ان بين الاجسام والاعراض علاقة خفية بها ينقلب امر الى امر وهكذا لما كثرت شرور بنى آدم واستقرت فى الصحيفة العامة استعد العالم لرجل فى غاية الشرية فكان الدجال وفيه سر القيامة،

ومن اذ واقتنا انیھلك قوم بعدہ بشرورھم لما كانت تلحق بكما اھلكت عاد وثمود ولا بد من اثبات صحف خاصۃ وصحیفۃ عامۃ وھذہ الصحف ما ھي مسئلۃ عویصۃ و اقرب الآراء انہا امور مجردۃ فتحدث فی ھذہ الحكمۃ فانہا اصل الكون والفساد،

تفہیم

ما من عامل عملا الا ویستقر صورۃ عملہ فی صحیفۃ ثم تظھر فیفاض علیہ او علی مالہ واھلہ صورۃ سیئۃ تناسب ذلك العمل فان كان بدنہ مثلا كثیر الاخلاط ینقلب ھذہ السیئۃ عفونۃ فتحم وان كان یمشی علی الزلق تخلع رجلہ وھكذا تقع امور معدۃ فیتصور السیئۃ بصور اخری وقد تحیط بہ اسباب میسرۃ كالدعوات والصدقات فیزول الحمی فی اسرع حین او یظھر الحمی فی منامہ ویظھر سلب المال نسیانا ومنہ سر الجنۃ والنار،

تفہیم

قد من اللہ سبحانہ علي وعلی اھل زمانی بان منحنی طریقا من السلوك ھي اقرب الطرق وھي مركبۃ من خمس اقترابات اعنی الایمان الحقیقي وقرب النوافل وقرب الوجود وقرب الفرائض وقرب الملكوت وجعل ھذہ الطریقۃ غایۃ من ارادھا آتاھا اللہ وفہمنی ربي جل جلالہ انا جعلناك امام ھذہ الطریقۃ واوصلناك ذروۃ سنامہا وسددنا طرق الوصول الی حقیقۃ القرب كلہا الیوم غیر طریقۃ واحدۃ وھو محبتك والانقیاد لك فالسماء لیس علی من عاداك بسماء ولیست الارض علیہ بارض فاھل المشرق واھل المغرب كلھم رعیتك وانت سلطانھم علموا اولم یعلموا فان علموا فازوا وان جھلوا خابوا، ؎

دور مجنوں گذشت و نوبت ماست ہر کسی پنج روز نوبت اوست

تفہیم

فہمنی ربی جل جلالہ ان الارض کلہا موضوعۃ فی یدك فاما ان تعذبہم واما ان تتخذ فیہم حسنا قلت اما من ظلم فسوف نعذبہ ثم یرد الی ربہ فیعذبہ عذابا نکرا الآیۃ وما فہمنی ذلك الابعد ان تکفل امورا هی کلہا کلیاتہا وجزئیاتہا فجعلنی کالمیت فی ید الغسال او الطفل فی حجر المرضعۃ فمثلی کمثل الفوارۃ یخرج منہا الماء علی ہیئۃ مخصوصۃ ولا علم ولا اختیار لہا الا انی جبلت جمالیا فعسی ان یظہر الجمال فی الارض ویمحق الجور والجفا وارجو من اللہ سبحانہ ان یظہر علی ذلك آیۃ بینۃ فتجہر بظہور الجمال وانہ انما نبع من ہذا العبد الضعیف،

تفہیم

قد یکون الانسان علی شرف مہلکۃ من موت او ضیاع مال فیتقدم ذلك منامات موحشۃ او تشتت خاطر وقد یحب المقابر ویکثر ذکر الموت او یود الانفراد والخمول او یکرہہما وقد یکون لہ قرب علی سفر فیحاط بہ ہناك ویتشوش نفسہ ہہنا ومن اختبر نفسہ لم یجد مصیبۃ ولا مسرۃ الا وقد تقدمہما انذار وتبشیر فہل اعلمك ما السر فیہ اذا انعقدت الاسباب السماویۃ علی واقعۃ تحقق لہا وجود ما قبل ان یبلغ نصابہ فی متن الواقع و النفس جبلت شفافۃ فقد ینعکس فیہا امر منہ فی مجاری العادات فیتمثل عند النسمۃ بصورۃ تناسبہا فامعنوا فی ہذہ العلوم فینبع لہم علم تاویل الرؤیا وعلم الطیرۃ و الفال وامعنوا فی تناسب نشأتی جبلۃ الانسان والاعراض المعنویۃ کالاخلاص والسعۃ والفقر فینبع لہم علم القیافۃ والعالم یشبہ لانتظامہ فی نظام واحد بالبحر اذا حرکت جانبا منہ تحرکت الجوانب کلہا وامعنوا فی تناسب حرکات النجوم والوقائع الجویۃ والارضیۃ اما

تدری ان الشمس جبلت حارۃ یابسۃ والقمر باردا رطبا،

فاعلم ان کل نجم جبل علی طبیعۃ من الطباع وکل طبیعۃ تناسب احوال شتی من الاعراض والمعانی وغیرھا کما ذکرنا فی مثل الصفراوی فبھذا یتحقق الوقائع فینبع لھم علم النجوم فان قلت فما بال الطیرۃ والنجوم قد نھی عنھا علی انھما من العلوم الحقۃ قلت اما النجوم فانما نھی عنہ اقوام ینسبون التاثیر الی الانواء ویغفلون بھا عن الخلاق المجید او قصر علمھم فتکلفوا ظنونا والظن لا یغنی من الحق شیئا واما الطیرۃ فانما نھی عنھا ما توارثہ الجھلۃ بلا دلیل ولا علم وما کان من ھذہ الحیوانات فتری انھا لو لم تکن لم یکن الوقائع،

فان قلت فما بال الشعر لم یعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ قلت الشعر یلتبس بالوعظ فی بادی الامر اذ یشترکان فی قھر النفس ویتمایزان بظھور الفطرۃ التی فطر اللہ الناس علیھا فی الوعظ دون الشعر وبان مقدمات الشعر وھمیۃ ومقدمات الوعظ یجب ان یکون حقۃ فاشتبہ القرآن علی الکفار فکشف لھم عن حقیقۃ الامر واما ھذا النظم فانما لم یمنح لانہ سلیقۃ حسیۃ لم یخط اذ ذاک بقانون والانبیاء منسلخون عن کل سلیقۃ حسیۃ،

تفہیم

من تفطن بتحاذی العوالم وبتولد النشآت بعضھا من بعض لم تخف علیہ خافیۃ من علم التکوین ولم یتفق جماھیر الامم علی ذلک اما الطبیعیون فحیث قالوا ان الصفراء مثلا تورث الصفرۃ ثم الاسوداد ومن المعانی الغضب والجرأۃ والضجرۃ وسرعۃ القول وھکذا عینوا لکل مزاج حار وبارد ورطب ویابس سواء کان اصلیا او عارضیا امورا تخصہ وتتولد منہ ولکل فساد فی الخلط آفات تخصہ من المعانی والاعراض حتی انھم جعلوا

المنامات والاخلاق واحاديث النفس واوصاف القلب اسبابا تخصها وتستولدها،

الم يقرع سمعك ماذكروا في مبحث التناسل من معدات الذكورة والانوثة والاوصاف وكيف نتوارث الصورة والهيئات حتى ان اصحاب الفلاحة يجزمون بان هذه التربية تورث هذه الصفة في الزرع وكيف تحلت الحلاوة في الثمر وباي حيلة تكون النوى صغيرة والثمرة كبيرة ومن اين يحسن الوان الاوراد واهل الرعي لهم في امر التناسل تجربات يكاد يتعجب من الاذكياء،

واما الالهيون فاثبتوا العقول وجعلوا العوالم وظلالها ولاهل النجوم امعان في طبائع النجوم وحركاتها وما تستولد من الوقائع الارضية حتى انه وقع لاهل الرمل ان شكل لحيان تمثال الرجل طويل اللحية مثلا وهكذا عينوا الكل شكل امورا من الاجسام والمعاني،

وبالجملة فهذا عامة الناس قد اتفقوا على اصل هاتين المسئلتين واجتهدوا في تبيين جزئياتهما واما خاصتهم من الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات والاولياء فلهم في ذلك يد طولى حيث كشفوا على سر المعاد وتاثيرات الاسماء والدعوات وغيرها فهل يمكن ان يتفق الخاصة والعامة حتى انه لم يخرج من ذلك اهل الفلاحة والرعي ... فالامر قد نال من الظهور اقصى المراتب وكذلك قولنا باثبات الصحف،

الا ترى امة من الناس خاصتهم وعامتهم اهل المشرق والمغرب وما فيهما الا وهم يقرون به حيث يتحذرون من الظلم وهتك الحرمات لما وقع لهم من التجربة او من اخبار مخبر صادق قد اندرست الرواية عنه عندهم لطول المدة ما خلا رجال من المشائية لست اراهم على بصيرة ويقين من دينهم وانما اعملوا مداركهم تشحيذ الاذهانهم واداء لحقوق ذكائهم،

تفہیم

ان الله سبحانه له فنون معاملات مع عبادہ علی مقادیر اعیانهم فمنهم من جبل علی الجمال فلا یکاد یوجد فی معاملاته معه الا الجمال فیه اصلا فان ابتلی بانواع الجلال لضرورة اطلاق هذه التربیة فلا جرم ان له فیها شوبا من الجمال فمثل هذا الرجل عسی ان یتولاه الله سبحانه فی معاشه فلا یحل به فاقرة وعسی ان لا یجری علیه سنة الا وقد وجبت علیه الزکوة کما قد ربی الله سبحانه عبادا فی معاشهم فما وجبت علیهم الزکوة قط والی مثل هذا التولی اشار رسول الله صلی الله علیه وسلم حیث قال اذا احب الله عبد الحدیث،

تفہیم

هولاء الاقترابات الخمس تتوحد فی الرجل لوحدة عینه ووحدة نفسه ووحدة نسمته فیمد کماله المتوحد یده الی الله سبحانه یسئل منه فیضا من نوع آخر ویلح علیه فیعطیه ربه ماسأل فحینئذ حق له ان یری الملائکة ویسمع منهم وهو مقام الحقانیة،

تفہیم

الم تر کیف افصح رسول الله صلی الله علیه وسلم عن طریقتنا التی هی اب الطرق کلها واقرب السبل اجمعها فسمی الفناء الاول بشرح الصدر وجعل من اماراته التجافی عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله وفسر قرب النوافل بما حکی عن رب العالمین لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبه فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به الحدیث وبین قرب الوجود بقوله فی صفة الابدال انما فضلهم الله سبحانه علی الخلق بسماحة النفس وعظم شأن قرب الفرائض بقوله ما تقرب الی عبد احب الی من قرب الفرائض وکشف عن قرب الملکوت بقوله اذا احب الله عبدا نادی جبرئیل الحدیث،

تفهيم

هٰهنا افاضتان مقدستان اصلهما واحد وصورهما شتى بهما نظام القرب اي قرب كان وهما المخ في احمدة الاقترابات كلها الاولى الجذب لايزال العبد يوقع الى معدات القرب ويدفع اليها بغير اختيار منه والثاني التولى وهو بعد التدلى كلا يزال العبد بعين الله سبحانه وفى عنايته وحمايته والانبياء ومن فى طريقتهم جذبهم تولي وتوليهم جذبهم واهم،

تفهيم

من آتاه الله سبحانه طريقتنا فسلك به فيها حتى اتمها فهو خازن الوحي وحامل العلم على طراوتها ونضارتها وبيده لواء الدين ويعزى الى حقيقة اجمال العالمين فطوبى له ثم طوبى له ثم طوبى له،

تفهيم

ينشعب من الكمال الذى اقيم فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شعب منها الملك وسره انقلاب الشمول الباطنى امراظاهرا فتداخل فى ابواب الزكوة فانحفظ اصولها ومنها القضاء فهو دفع المخاصمات وسره الهداية العامة متجلية فى تخاليط النسمة بلونها ومنها الوعظ وكان قد بلغ غاية لا ترام فوقها وله صيغ لا يحيطها الا من اوتى خيرا كثيرا ومنها التولية وكم من آيات عليها تبتنى واليها تشير ومنها عداوة اهل الكفر والفسق هجرة وجهادا واختصاما وانشعبت من التولية اجابة الدعاء والاستغفار والاستشفاء ما يضاهيها واسرار لايكتنه كنهها وعامن وصي الاوقد تحمل حالة كلها قلت شعراً ؎

لقد بلوتك فى سلم وفى عتب — فما وجدتك الا خالص الذهب

ابشر بجنة عدن سوف تدخلها — من الوجاهة والتفهيم والادب

ولم تسم بنور الله الا انه عما قریب تکون النور فارتقب

فان یک حقا ما علمت فانه سیلقی الیک الامر لا بد سائغ

سیأتیک امر لا یطاق بھاءہ الی کل سر لا محالۃ بالغ

وثلج وبرد یجمعان شتاتکم بریحان ھما فی فؤادک لادغ

تفہیم

الاولیاء علی اقسام شتی منهم من تقدمت نسمته وتأخرت نفسه وانما اتاه الجذب من قبل نسمته وهم علی صنفین صنف انما اتاه الجذب من انوار الطاعات وصنف انما اتاه من توحید المحبۃ وکان التابعون من الاول والنجم الکبری والخواجه عبید الله الاحرار من الثانی ومنهم من تقدمت نفسه وتأخرت نسمته وانما اتاه الجذب من قبل نفسه ومن خصائصه ان علمه ادفر من حاله،

والشیخ جنید اول من وضع الطریقۃ وقنن قوانینها ثم لم یزل اصحاب الطریق یشرحون تلک القوانین تارۃ ویختصرونها اخری فانفتح لهم باب الی قوۃ الحال ومنهم من تقدمت عینه وکان الشیخ ابن العربی منهم هذا علی ان کل ولی فانما فناءه فی نفسه وجذبه فیها ثم هدی الله رجلا فقنن قوانین نور النبوۃ فالحمد رب العلمین،

تفہیم

ما من واقعۃ الا وینقدمها ارهاص ای وقائع جزئیۃ تشاکلها فی هیئتها وما من واقعۃ الا وینقدمها وجود اجمالی لها قبل ان یظهر فی الشهادۃ وسر المسئلتین واحد وهو ان المقربین من الملائکۃ اذا استنزلوا القضاء من منبع القدر ولم استنزالهم تحقق له وجود فی عالم یستتبد بادراکه الادراک ای القوۃ المدرکۃ والعالم یشبه المرآۃ

للقضاء فقد يتبادرها وقائع جزئية جبلت على سرعة الانعكاس وهذا الوجود هو وجودها الاجمالي ولما انكشف لنا علم تسخير العالم فهمنا انه لابد من رغبتين رغبة عند تحقق وجوده ذلك و رغبة عند تحقق وجوده الخارجي فتعرف،

تفہیم

احب اسماء الله سبحانه الي اليوم هو السبيل وذلك لانه انتفع عندی سيادة كل سبيل و ولايتكل ولي فمهما قلته اشارة دقيقة الى مقامي وانطوى معناه على نفي واثبات،

تفہیم

المحدث لاسيما اذا كان محدثا ليس عليه ان يتبع الشرائع الاجتهادية فقد اغنى الاصباح عن المصباح وانما قدوته بالوحي وعلوم الرسل صلوات الله عليهم،

تفہیم

لابد لكل نبي من وحي وكذا الوصاية عند ناحكمة ثم قرب ملكوتي ثم تحمل الشرح النبي صلى الله عليه وسلم وعلومه وتكفل الامة بالدعاء ومنصبه ان يكون خازن علم النبي في الامة وحامل وحيه فلا يخلو الزمان عن حجته والا حصل الافحام فصار الزمان زمان الجاهلية وان يكون نائبه في الوقائع فكما ان النبي تكون امته شيئا واحدا هو احديتها فيدبرها تدبير الرجل بدنه وجسده فهكذا هذا الوصي لايزال يدعو الله سبحانه ان يكشف الله سبحانه عنهم الضيق ولابد لكل زمان من وصي وهو القائم بامر الملة،

والوصي ليس بقطب لان القطب يتعلق به الوجود ليس من وراث النبوة في شئ والوصي يتعلق به امر الملة الخاصة وليس يجب ان يكون خليفة في الارض لانه خازن علومه والداعي لامته ليس له الا ذلك،

تفهيم

ولا بد لكل نبي من مجدد ينقح دينه عن انتحال المنتحلين وهو محدث البس لباس السكينة فجعل يضع الوجوب والتحريم والكراهة والسنية والاباحة محلها وينقح الشريعة عن الاحاديث الموضوعة واقيسة القائسين وعن كل افراط وتفريط ولا يكون الفقيه مجددا فان كان المجدد بعينه الوصي تم الامر،

تفهيم

كنت البسني الله سبحانه خلعة المجددية حين انتهت بي دورة الحكمة ثم لما البسة الخلعة الحقانية وسلب عني كل علم نظري فكري بقيت متحيرا كيف يتأتى لي المجددية ثم اوضح ربي جل جلاله طريقا خاصا يجمع بها بين الامية والمجددية بلا نظر فكري واني الى الآن لم امنح تفصيل المجددية ومنحت اجمالها وعلمت علم الجمع بين المختلفات وعلمت ان الراي في الشريعة تحريف وفي القضاء مكرمة،

تفهيم

علمني ربي جل جلاله ان القيمة قد اقتربت والمهدي تهيأ للخروج والكمال قد انقطع نموه بعد حامل الطريقة المتأخر وعسى ان لا يكترث هذا الوصي لطول الاعمار فسبحان الله ماذا نزل من الفتن بحسب امرأمن الكمال ان ينعكس فيه انوار الحامل للوحي انا لله وانا اليه راجعون،

تفهيم

من الناس من يظن ان العامة تشترك مع الانبياء في امور كالنفث في الروع والكشف لاسيما الكوني ويختص الانبياء من بينهم بامور كرسالة الملك اليهم ورويتهم

اياه وليس عند نا هذا هكذا بل العامة لا تشترك قطمعهم في اخذ العلم فانما اخذهم وحي ليس الا لانه انما يكون كمثل الماء تملأ به منابت الشجر فيتحول عيدانا واوراقا ونضارة وكذلك علمهم الذي يأخذونه من دورة الكمال التي هي اجمال الدورات كلها يتحول تفثا تارة وكشفا اخرى وقد يتصور في صورة رسالة الملك وقد يتصور في صورة رؤية والعامة قد تنال حظا من رسالة الملك ورؤية الا ترى كيف رأت مريم جبرئيل رجلا سويا وكيف نادته الملائكة وفي الحديث ان مؤمنا زار اخاه في قرية فتمثل له الملك عند درب القرية فقال اني رسول الله اليك وفي الحديث لو كنتم على حالة واحدة لصافحتكم الملائكة وانتم على فرشكم ورأى اسيد بن حضير الملائكة كهيئة المصابيح في الغمام ولكنهم لا يرون رؤية مستفادة من دورة الكمال،

فانما مبدأ الفرق بين العامة وبين الانبياء هو البعثة والتبهج الى الدعوة بعد ما رزقوا قسطا من الكمال او حظا من القرب لا غير وكل ما يجعل فرقا دونه فذلك تجوز وتسامح في الكلام من كان مقلدا لواحد من الائمة وبلغه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يخالف قوله في مسألة وغلب على ظنه ان ذلك نقل صحيح فليس له عذر في ان يترك حديثه عليه السلام الى قول غيره وما ذلك شأن المسلمين ويخشى عليه النفاق ان فعل ذلك،

تفہیم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن اخرجه البخاري ومسلم صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد رأينا رجالا من ضعيفي المسلمين يتخذون الصلحاء اربابا من دون الله ويجعلون قبورهم مساجد كما كان اليهود والنصارى يفعلون

ذلك وقد رأينا رجالاً منهم يحرفون الكلم عن مواضعه يقولون الصالحون لله والطالحون لي كما قال الذين من قبلهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة وان سألت الحق فقد فشي التحريف في كل طائفة،

فالصوفية اظهرت اقاويل لا يدري لها توفيق بالكتاب والسنة لاسيما في مسئلة التوحيد وكادان لا يكون الشرع عندهم ببال وكم في فقه الفقهاء من امور لا يدري من اين اخذوا ذلك كمسئلة عشر في عشر ومسئلة الآبار وغيرها واما اصحاب المعقول والشعراء واصحاب الثروة من الناس والعامة الذين يعبدون الطواغيت ويتخذون قبور الصلحاء مساجد اوعيدا الى اين يذكر ماهم فيه من الغواية،

وبالجملة فليس يمكن ان يخلص الشرع من التحريف اذ نقله ظاهري عن ظاهري انما الشريعة الخالصة عند الاوصياء الذين اخذوا نصيبا من الشريعة عن صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم اوعن الكمل الذين رزقوا نصيبا من دورة الكمال فجاءوا على شريعتهم ترفهين متفكهين،

تفہیم

الم نعلمك معاني المقطعات فاعلمن ان الفرق المذكور بين الحواميم واللواميم والطواسيم واللواميم يشتبه الامور الاعتبارية ولكن له اثرا متحققا في الخارج وهو ان الحواميم كلام مبني على الاجمال واللواميم يشبهها الا انها كلام مبني على التفصيل واللواميم علوم الاسماء المتجددة في منازلة الشرور والطواسيم تشبهها الا انها كلام بحسب استعداد العين لاغير واري المر من اللواميم والسبع الطوال ليست من هذه اللواميم ولا العتاق الاول ولا المفصل والاحزاب والنور،

تفہیم

صبا من حمى ليلى يظل طفوح ... فمن جذب ذاك الروح روحي تروح

ولاحت بوجهي من معالم دمعتي ... لنص احاديث الغرام شروح

فدمع المشوق اصبح هاتك ستره ... متى ستر الاشواق فهو يبوح

وان كنتم العذال وجلا فوجهه ... عليه علامات السقام تلوح

عليه بكا ليل السحاب حزينة ... عليه مثاكيل الرعود تنوح

كان الليالي السود فيه محدة ... بها من تماليك المشوق جروح

وشق تباشير الصباح جيوبها ... عليها اصيلا للدماء سنوح

تفہیم

النبي رجل بعثه الله تعالى الى الخلق مبلغا لهم احكام الشرع وملزما عليهم طاعته والاقرار بنبوته وسر ذلك انهم اذا تم لهم قرب النوافل وقرب الفرائض وقرب الملكوت ثم توحد الاقترابات لهم وحصل دورة الكمال وقفت نسبهم وملكاتهم يتجلى لهم كمال نسمتهم في قرب الملكوت فيعم فينزل عليهم الشرع وتحله في النسمة فيبرز في الحكمة ايضا ثم في قرب الفرائض ثم في قرب الملكوت وهذه دورات لا تقليل فيها فعبرناها فلما بلغنا دورة الكمال لم تلبس لباسه الا بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأينا حديقة غضة فاردنا ان ندخلها فلم نستطع وعلى ابوابها رجال من العرب يمنعون من ذلك فلم ندخلها حتى اذن السيد العربي وامر بادخالنا وباكرامنا والناس لهم في هذه المسئلة مذاهب والحق الاتم ما علمناك فتعرف،

ولا يجوز لاحد ان يقول اطيعوني حتى يفنى طاعته في طاعة الحق وحتى يعم

ارشادہ وذلك بقرب الملكوت وحتى يلزل علومه علوما نسمية وذلك بتجلي النسمة ولذلك ترى العلوم التى الزم الرسل الناس كلها نسمية وليس فى الاقترابات مقام محتجب لايجوز لاحد ان يبلغه الا هذا المقام الاعلى شأنا والاعظم برهانا فتحقق الاكن ان ما يقال فى المذاهب المشهورة من ان النبي صلى الله عليه وسلم يختص بارسال الملائكة اليه او بالتشريع لها اصل ولكن ليس تحقيقه كما هي،

تفہیم

من سنة الله تعالى فى خلقه انه اذا اتم واحد درجة وبلغ غايتها فلا يمكن لاحد ان يبلغها على ذلك السبيل ويستوطن غايتها وذلك لسر عجيب الشأن وهو ان الافاضة الايجادية المبدئية كما تقتضى تشخيص المفاض بحيث لا يمكن ان يشاركه فيه غيره فكذلك الافاضة التكميلية العودية تقتضى تشخيص الكمال وتشخص المفاض عليه بحسب هذا الكمال فاعلم من هذا السبيل ان الفيض الذى يرزقه الله عبدا من عباده لم يتكرر قط من لدن آدم الى آخر رجل يوجد عند القيامة علمنا ذلك صريحا حين جمعنا الكمالات باسرها فى قرب الملكوت والنشأة العودية هي المقدم فى الاعتبار فلم يزل الانبياء يختمون كمالا كمالا ولا يستقر من بعدهم الا فى شعبة من شعبانه ان كان تابعاله اوفى كمال آخر حتى وجد سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فاستوطن آخر الدرجات وانتشأ من هنالك نشآت يعسر تفصيلها وصار خاتم هذه الدورة فلذلك لا يمكن ان يوجد بعده نبي صلوات الله عليه وسلامه،

تفہیم

توسط الانبياء صلوات الله عليهم بين الله سبحانه وبين المقربين باحدى هذه الاقترابات الخمس ليس معناه ان يكونوا مفيضي الكمال عليهم بل ان يكون

جهة اقترابهم وسمت توجههم ما تشخص به هذا النبي عند العود من اصناف الكمال و
تفصيل ذلك ان التوسط له معنيين احدهما يشبه ان يكون مجازيا وهو ان هذا المتقرب
اذا توجه الى الله سبحانه بحسب هذا القرب فانما يقع هذه الحركة وهذا التوجه الى نقط
من هذه الدورة هي ابعد النقاط مطلقا وقد تشخص بها حقيقة نبي من الانبياء بحسب
العود وهذا النوع من التوسط لا يصادم التحقق ولا النبوة ومن هذا النوع كانت الانبياء
التابعون لنبي كانبياء بنى اسرائيل لموسى عليه وعليهم السلام،

وثانيهما يشبه ان يكون حقيقيا وهو ان هذا المتقرب لا يأخذ حظه من الكمال
الا من باطن النبي والتجلي الذى طلع من صدره وهذا المختص بالصحابة اذ لا يعلم ذلك
الكمال الا الا على الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا المختص باصحاب دورة الايمان وشرح الصدر و
ليس ما بعدها الا التحقيق والرسل لم يبعثوا ليكونوا وسائط بين الله وخليقته في قرب
النوافل وبعده بل انما بعثوا من قبل كمالهم ليخرجوا الناس من ظلمات الطبيعة الى
نور الايمان وشرح الصدر فيدخلوا الجنة،

تفهيم

غاية معرفة النسمة بالله سبحانه هو التسبيح اعنى التوجه اليه الا بالادراك و
الوجدان بل على انه اعلى من ان يحيط به احد وهذا العلم التنزيهي غير آلي ولا يستحق
ان يعنون الا بالتسبيح وهذه الدرجة تعم الانسان وغيره من البهائم والطيور والسباع
واليه الاشارة بقوله تعالى سبح لله ما في السموات والارض ويختص الانسان من بينها باثبات
الصفات العلوية من غير ريب اعنى انه سميع لا كسمعنا بصير لا كبصرنا عليم لا كعلمنا واليه
الاشارة بقوله تعالى فسبح بحمد ربك فالحاصل ان المعرفة التامة تؤدى الى ان الذكر في

دورۃ الایمان ھو سبحان اللہ وبحمدہ واستغفر اللہ واتوب الیہ وھذان اللفظان اشارتان الی دفع الشرور النفسیۃ واعوذ باللہ ایضا اشارۃ الیہ ولذا ترٰی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرغب علیہا و الادعیۃ المنقولۃ عنہ علیہ السلام صباحا ومساء یکفی فی ھذہ الدورۃ وکذلک الصلوات والصدقات المفروضۃ والمسنونۃ والصیام والحج تتم قوس التصفیۃ اما قوس التزکیۃ ففیہ الاخلاق السیئۃ والکبائر والبدعات والسیئات وآفات اللسان والقلب کما ذکر فی کتب الحدیث،

تفہیم

المذھب الحق عندنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افصح عن دورتین دورۃ الایمان ودورۃ الشرح وکنی عن غیرھا فاما ھاتان فیجب اقتداءہ علیہ السلام فیہما من غیر شوب الاجتہاد المجتہدین وتعبد المتعبدین وتصوف المتصوفین بل یقتدی بصرف ما جاء عنہ علیہ السلام والدخل فیہما تحریف واما الدوائر الاخری فلا یمکن ان یفصح عنہا فان الاعراب عنہا اعجام والبیان ابہام فلذا سکت عنہ علیہ السلام وفوض ذلک الی حالۃ السالک،

تفہیم

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ملۃ ابراھیم علیہ السلام وتحقیقہ انہ یکون علی معنیین احدھما ان یکون علی ملۃ فی الشرع وھو المراد فی الآیۃ وذلک لما قلنا فی الخیر الکثیر من ان لعادات الانبیاء مدخلا فی التشریع وان للتوارث مدخلا فی التشریع وانما توارث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرع ابیہ ابراھیم وثانیہما ان یکون علی ملۃ فی الاقترابات وھو المراد بما قلنا فی خزانۃ الانبیاء فی الخیر الکثیر وذلک ان حقیقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرح لحقیقۃ ابراھیم علیہ السلام فکما لاتہ تفصیلات لہا،

تفہیم

قد یقع عند طائفۃ من اہل اللہ ان السلوک عبارۃ عن السیر فی العلم الذی ہو من مقولۃ الکیف ولیس ہذا ہکذا بل یتأتی لک مما مہدناہ فی الخیر الکثیر ان تعلم ان العلم لازم لما ہو القرب حقیقۃ،

تفہیم

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ نحن احق بالشک من ابراہیم اذ قال رب ارنی کیف تحیی الموتی قال اولم تؤمن قال بلی ولکن لیطمئن قلبی ویرحم اللہ لوطا لقد کان یأوی الی رکن شدید ولو لبثت فی السجن طول لبث یوسف لاجبت الداعی اخرجہ البخاری من درجات العلم الیقین ثم الاطمینان فکما یسمی مقابل الیقین شکا کذلک قد یسمی مقابل الاطمینان شکا وقد اختلج ہذا الشک فی صدر ابراہیم علیہ السلام علی انہ صاحب الاقربیۃ والاجمال بحیث لم یتخلص لہ العلم والحکمۃ ولا تجلی فی حقہ قرب النوافل وقرب الوجود وقرب الفرائض وہذا الشک انما ینشأ من بعد النقطۃ التی فنی فیہا من المحیط ومن تراکم التمثلات والعین ثلج کلہ فما بال من بعدہ ولذلک قال اللہ تعالی فان کنت فی شک ولا یکن فی حرج وفیہ استعجاب من ابراہیم علیہ السلام وتسکین لنفسہ وتمنی لوط علیہ السلام شدۃ التمنی ان یکون لہ قوۃ او یأوی الی رکن شدید وذلک لضیق صدرہ من بطوء التولی الالٰہی فتعرض علیہ السلام بفعلہ ذلک فقال رحم اللہ لوطا لقد کان یأوی ای کان یتمنی الایواء بہذا اللفظ فاستعمل صیغۃ لیت فی موضع التمنی وہذا اکثیر من المحاورات منہا وخرقوا لہ بنین وبنات وجعلوا لہ انداداً فاستعمل صیغۃ الجعل الخارجی فی موضع علمہم ایاہ علی وجہ والی ہذا البطوء اشار حیث قال اللہ تعالی حتی اذا استایس الرسل والانبیاء من ۱۶۱

علی طریقهم لا یستیأسون الا لذا ظهر التولی فی صورة السبب انما غایة همهم وکسبهم انتظار التولی وترصده ولما استبطئ لوط التولی تمنی ان یتسبب ویؤمن غیر تولی ولم یکن ذلک من شأنهم والنفس تضطرب من طول اللبث فی السجن ولا یصبر علیه ولکن لما رأی یوسف علیه السلام ان التولی قد ظهر له فی صورة الاستبراء حبس نفسه والزمه الصبر فمدحه رسول الله صلی الله علیه وسلم بما فعل وتواضع معه فقال لوکنت مکانه لم اطق ذلک،

تفهیم

قد وقع عند کثیر من اهل الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انما فضل علی سائر الانبیاء بحقیقته فانما انسلخت الی اصلها اعنی التجلی الاول انسلاخا فطریا ولیست العین الا ضرب من تمثلات الاسم لیست له حقیقة الا ذلک حتی وقع عندهم ان لهذا العین اتحادا بحقیقتها فمن اخذ نصیبه من التجلی الاول فقد اخذ لا محالة من هذا العین وقد کنا ذقنا بعض ذلک ایان الحلم،

ولما بلغنا قرب الملکوت وحصلت الکمالات باسرها رأینا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم متوارد مع اخوانه من المرسلین علی مورد التشریع وغیره من الکمالات المتعلقة بدعوة الخلق وتبلیغ الرسالة والکمالات الصرفة الآخذة من العبد المنتهیة الی ذات الله سبحانه کلها فتحقق هنالک الامر وتبین ان الانبجاس علی ضربین،

اما الانبجاس المقدس الاسمائی فهو بغیر مادة انما هنالک الصورة المفاضة من الاسم الشارحة له فقط فالذی حقیقته اعلی واتم من حقیقة غیره یفضل علیه بذلک،

اما انبجاس الاعیان من حیث انتهی الاسماء فذلک یشبه ان یکون بانطباع صورة فی مادة والذی نکنی عنه بالمادة سعة الاسم المرید والذی نکنی عنه بالصورة

خصوص تمثال الحي القيوم او غيره من الاسماء واذا انطبع اسم في مادة فانما يتحول الى ما يناسب المادة ولا يبقى على صفائه فهذا المخلوط من الصورة المناسبة للمادة . . . هو العين فليس لها سبيل الى الاسم ولا حكاية عنه ولا تشبيه الا سبيلا وتشبيها وحكاية تكوينيات ولذلك تسمى بالاعيان وانحطت مرتبتها عن مرتبة الاسماء فاصول كمالات العين وفروعها مما يتعلق بصورتها ومادتها كلها مفاضة من الاسم المربد نعم قد يقع في قرب النوافل اسقاط الوسائط وارجاع الكل الى حقائقها من قبل انكسار جوهر النفس وفنائها في ذات الله سبحانه فيظن اذ ذاك هذا الظن ولكن المعرفة السابقة الكلية التامة ما قلناه،

فالحق في تفضيله صلى الله عليه وسلم على اخوانه واقرانه ان لا يضيع حقوق هذا السبيل التكوني ويقال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب هذا التشبيه التكوني نصيبا اتم وحظا اوفر فاوتي القرآن وعمت دعوته الثقلين وختم به النبيون وشفع في امته وكان آدم ومن دونه تحت لوائه وبالجملة فالكمالات العودية السابقة التامة تفضل درجته على درجتهم وهذه المعرفة هي المتداولة بين الانبياء والمرسلين بما يفضلونه صلى الله عليه وسلم قد اخذناها منهم،

تفہیم

يجب عليك ان تعلم ان الاوصياء والمجددين ليسوا على درجة واحدة من درجات القرب بل منهم من كان وجهه تلقاء دورة الايمان او شرح الصدر وقلبه تقلب الى الوصاية او المجددية ومنهم من يكون وجهه وقلبه كلاهما نحو الوصاية او المجددية واكثر الصحابة الكاملين كانوا على هذه الطريقة اعني كانت وجوههم تلقاء الايمان وقلوبهم نحو نوع آخر من الكمال والذين نراهم في هذه الدرجة عسى ان يكونوا زهاء خمسين رجلا من بعثهم واكثرهم المهاجرون الاولون واما الذين لحقوهم باحسان فمستقرهم وماواهم دورتي

الایمان وشرح الصدر ولکنھم علی وضع من الصحۃ والاستقامۃ والتشبہ بالتحقیق لا یتحقق قط فی غیرھم واسنی واحقھم فی ذلک الوضع المستقیم،

تفہیم

(فائدہ تکوینیۃ تجلیلۃ)

الم یقرع صماخ معرفتک ان لمزاج الحیوان طبقات فی الحر والبرد والرطوبۃ والیبوسۃ فابرد انواعہ لہ وزن محدود من المزاج یتوارد علیہ کل افرادہ لہ ابتداء ولہ غایۃ یتعین بھما نوعہ ویتفرع علیھما ھیئتہ وصورتہ وافاعیلہ واخلاقہ فاذا انعقد الاسباب المسخنۃ علی تسخینہ لم یخرج ذلک عن ھذا الوزن بل عسی ان یبلغ الغایۃ التی تلی الحرارۃ وکذلک حار المزاج لا یبلغہ انعقاد الاسباب المبردۃ الی تبریدہ بل الی غایۃ تلی البرودۃ،

وقس علی تلک المعرفۃ احوال العین فانھا وان کانت مستقلۃ الحقیقۃ صافیۃ الھیئۃ لا تخرج بذلک عن طباع مطلق العین وعن الاستفاضۃ من الاسم المرید،

وقس علیہ احوال المجددین والاوصیاء فان زمان الصحابۃ لما کان زمان دورۃ الایمان لم یخرج الاوصیاء والمجددون منھم من ھذہ الدورۃ وکذلک زمان شرح الصدر وزمان قرب النوافل وزمان الحکمۃ حتی انتھی ذلک الی زماننا ھذا الذی انطوی فیہ بقیۃ الکمالات باسرھا وامتنع ان یوجد اسبغ منہ، ع

رم آہو بیان بردہ دانائی را

تفہیم

بای لسان احمد اللہ عزوجل وبای لفظ اثنی علیہ علی ما رزقنی فی قرب الملکوت من الکمالات باسرھا، سہ

ولو ان لی فی کل منبت شعرة ۔۔۔ لسانا لما استوفیت واجب حمدہ

ولم یکن ذلک بالعلم فقط بل بالتحقیق والتلون والانصباغ فاول ما فحنی انہ حصل لی علم القضاء وعلم التدابیر من السماء والارض فانصبغت بصبغ المقربین من الملائکة ووجدت فی قوة التصرف فی الملک ووقعت بعض ذلک بالفعل لما ضاقت بنا الحیل فی سفرنا الملقب بفتح الباب،

ثم حصل علم الشرع فی دعاء السمت من قبل تصادق منبع الشریعة وصدور حاملی الشرع من الملائکة واختلاط الکمال بالاسباب الخارجیة المترتبة کما انا کنا ذقنا الشرع فی دورة الحکمة ثم فہمناہ فی قرب الفرائض ثم حصل لی مقامات الانبیاء کلہم فاما الکمالات المتفاضلة فعلمناہا منفرزة ممتازة عن غیرہا واما غیر ذلک فحصل لنا وان لم نقدر علی تبیانہا نسخہ
وحینئذ اتینا علی تشریعاتہم وانصبغنا بہا، نسخہ

ثم حصل لی مقامات الصحابة والاولیاء والعلماء فاقمنا مقام الوصایة والارشاد والمجددیة وغیرہا مما یضیق التحریر عن بیانہا ثم اوتینا الطریقة المتأخرة التی بہا امتثال الرسل فی احوالہم ومقاماتہم ثم رأینا حدیقة غضة وعلی ابوابہا رجال من العرب یمنعوننا عنہا ختام السبیل العربی بادخالنا واکرامنا فدخلناہا والحاریة غیر الملک واعلمن انا لم نعد مقاما من ہولاء المقامات الا وقد استغرقنا فی لجتہ واضمحللنا فیہ مرة ولحظة اسبوعا او اکثر من ذلک ثم وقعت الافاقة ولم نعبر مقاما من قبل تصادق اسماء الملائکة ولا اسماء القدیمة الا بالتحقیق فان نشأة البشر لا تطیق اکثر من ذلک،

واما ما عبرناہ من قبل تصادق اسماء المقربین من الانبیاء ومن قبل انعکاس حقائق الصحابة والاولیاء فیشبہ ان یکون تقلیدا ما خلا ما لم یوقع فیہا التصادق فقط فذلک تحقیق تقلیدی کما قال اللہ تعالیٰ فبہداہم اقتدہ ولم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقلدا لاحد بل محققا،

تفہیم

لما انصبغنا بصبغ الکمالات باسرها علمنا صریحا ان الطریقة القویمة فی الاقتراب ما سلکها الرسل صلوات اللہ علیہم وسلامہ واما الذی حصل من تعمقات العامة فی دورة الایمان من الطاعات الشاقة مثل صوم الدھر وقیام اللیالی عن آخرها وختم القرآن فی کل یوم و لیلة وغیرها ومن الاخلاق الدقیقة کالذی یھدی الیہ الاحیاء والکیمیاء من دقائق الریاء والسمعة وآفات اللسان والجنان وغیرها فلیس بشیئ بحسب امر فیہا مادل علیہ صریح الاحادیث من روایة الطاعات ومانص علیہ رسول اللہ ﷺ من النشاط وسماحة النفس وغیرہا،

وکذلک ماحصل من تعمقات الاولیاء فی دورة قرب النوافل من الاھتمام بالاشغال القلبیة وتقنن قوانینہا والاخذ بالحظ الاوفر من التوکل والنصیب الاوفی من التصرفات والبطش الشدید انما ھا واحیاء جور من الطریق وذلک لان طریق اللہ تعالی فیہا الوحل فمن ابطأ بنفسہ واخلد الی الارض اخذہ الوحل الی کعبیہ اورکبتیہ او حجزتیہ انما السعید من لم یکترث بالطریق ومافیہا وحدق فی المقصود واسرع بنفسہ ادلاجا و اصباحا حتی وصل الی منیتہ،

وکذلک ماحصل من تعمقات الحکماء فی تبیین الالٰہیات والتکوینیات والاقترابات بجزئیاتہا وتفصیلاتہا وبراھینہا امور لیست بعلم انما العلم الذی وجودہ شرف و فقدہ منقصة والذی کان رسول اللہ ﷺ یسئلہ من ربہ حیث قال رب زدنی علما و الذی اورث اللہ سبحانہ عبادہ المصطفین من الانبیاء ومن علی طریقہم ھو الذوق بالامر فقط واما استنزالہا فی النسمة اولا ثم فی الکلام ثانیا فلا یخلو قط عن اختلاف وسوء

نظر وان كان الرجل افصحهم لسانا واثقبهم نظرا وازكاهم مدركة وايقظهم فطنة ولذلك
سكت الرسل صلوات الله عليهم عن هذه العلوم غير ان العلوم نزلت فى نسمتهم نزول الماء
فى عيدان الشجر واوراقها،

وايضا علمنا صريحا ان الرسل لما يكملون كمالهم يندفعون بضرورة ما الى تشريع ما
كان من كمالات النسمة وذلك لسر عجيب الشأن وهو انهم بعد اطلاق اسمهم وتصادقه
باسماء الملائكة وفناء نسبهم واضافاتهم يختلط كمالهم بالتدبير الذى نزل من السماء
الى الارض والقضاء الذى هو سنخ نظام العالم بجمله صدور الملائكة حافين مترتبين
متوزعين فيكون ارسالهم الى الخلق مصلحة لاخراج الناس من ظلمات الطبيعة الى نور
الايمان ليدخلوا الجنة ويفوزوا بالحياة الابدية،

وتلك المصلحة تنشب مصالح العالم التى بنيت على الخيرات فينطبع علومهم
النسمية فى دورة الكمال فينزل عليهم الشرع عاما ملزما وبالجملة فانما التشريع سلطانه فى
كمالات النسمة وبقيت الدورات الاخر غير مشروعة ولا تحت سلطانهم،

تفهيم فلما ذلك نقول انه اذا قعد رجل عن ما قنته الاولياء فلا اثم عليه اصلا ولا خراج
ولا عقاب وان توسط الانبياء لا ينافى تحقيقهم فى الكمالات واستبدادهم فيها نعم صحبة
الانبياء تفيد الكمالات فصلناها جميعا على حسب استعداد الصحبة كما ان صحبة من
على طريقتهم تفيد ذلك،

فاعلمن ان الشرع لم ينقص قدره اذا لم يشمل ما سوى دورة الايمان وان
الاقترابات لم تضيع اذا لم يشمله التشريع فان لكل نشأة حكما لا تتعداه وحدا لا تتجاوزه
واحسن التدبر فان المسئلة عميقة،

تفهيم

الحكماء الربانيون وعامة الناس كلهم اتفقوا على ان للكواكب تاثيرات في عالم العناصر اما الحكماء فهذا التأثير عندهم بالخاصيات التي اودعها الله سبحانه في كل شيء شيء كالحرارة في النار والبرودة في الماء لا بسريان امر منزه في العالم بنعت التأثير واما غيرهم فالتأثير عندهم بسريان حقيقتهم المنزهة بنعت التسخير فمثلها عند الحكماء كمثل النار تورث سخونة فيما قرنت به وكلاهما من هذه النشأة الدنياوية،

والسر فيما عسى ان تحدس لو علمت بتحاذي العوالم واتصال الانسان الكبير في نفسه ومثلها عند غيرهم كمثل القضاء قال لشيء كن فكان من غير تحاذي ولا اتصال بل بسريان وصف الهي في هذا العالم المحسوس بنعت التسخير وهكذا هم الاولياء يضعها الحكماء على تحاذي العوالم واتصال الانسان الكبير فان النفس الناطقة عندهم شيء ما من اشياء هذا العالم المحسوس فقد تكون معدة لتشخيص قضاء كلي كما نعرف خواص النشأة

وسر ذلك ان الامر المأخوذ من منبع القدر لا يكون الا على وجه كلي عام ثم التشخيص بحسب المعدات وان نفوس الاولياء لما ضربتها شعاع الهي بنعت التسخير قويت في نشأتها قوة واضحة والعامة لا تستطيع ان تحلم بمثل ما علمنا فتضعها على التأثير القدسي وكذلك الطيرة والهامة والعدوى كلها بمعنى عند الحكماء ولكن النسمة لما ضاقت عن هذه العلوم وحسبت كل تاثير من فوقها تاثيرا قدسيا من غير فصل وجاء الشرع في النسمة على هذه الامور كلها شركا بالله تعالى،

وكذلك انا اذا تكلمنا بلسان الشرع حكمنا بان النجوم والطيرة والعدوى والصفر وعبادة غير الله سبحانه والاستعانة بمن سواه والنذور والايمان لمن دون الله كلها

اشراك بالله ثم اذا اورد علينا العامة وجود تاثيراتها اجبناهم اليس ان الخمر لها تاثير فى صحة البدن وحرمته مع ذلك كما اجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فمن اعدى الاول يعنى اما التأثير القدسى فمن الله والاول والثانى سيان بحسب. واما التأثير العادى فلا كلام لنا فيه،

ومما اجمع عليه الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات عن آخرهم ومن على طريقتهم فى الاحوال والسلوك والمكاشفات انه لا تأثير فى هذا العالم تأثيرا قدسيا الهيا الا للاسماء الحادثة التى تحملها صدور الملائكة المقربين اما التأثير العادى ففوض الى نحاذي العوالم،

تفہیم

من خصائص دورة الكمال ان يتولى الله سبحانه شئون العبد ظاهرها وباطنها وسر الولاية هذه تصادق اسمه. اسماء الملائكة وغيرهم فلا جرم يساق اليه ما فيه جزائه دنيا واخرى وهذه كالوجاهة ويلزمها المحبوبية وقد كنت بشرت بها حين سمانى ابى قدس سره بولى الله على انه كان رأى قبل ذلك الشيخ قطب الدين يبشره بولد ويأمره بتسميته قطب الدين مثل اسمه ولكنى لما ولدت انسى هذه الواقعة فسمانى ولى الله ثم تذكر هو وآخرون ممن سمعوا منه تلك الواقعة فسمانى بذلك،

ومن خصائصها الاسرار الروحية فى اليقظة او المنامات ورؤية الملائكة والذين ماتوا من كرام الناس يقظة ومناما وهذه مثل الحكمة ومن خصائصها فناء النسب والاضافات والموافقة البحتة التى لا تشوبها المخالفة وهذه مثل العصمة، سه

تا زمیخانہ و مے نام و نشان خواہد بود سر ما خاک در پیر مغاں خواہد بود

تفہیم

اذا بلغ العبد هذه الدورة تم به التحقيق ولا يتصور فى نشأة الولاية درجة اقرب

منها فان ساقت به العناية الى اختلاط كماله بالنظام للترتب من الملائكة المبتنى على الخيرات والى تجلي كمالات النسمة فى هذه الدورة ونزول الشرع عاما ملزما فليس ذلك بعد خاتم النبيين الا بالانعكاس،

وبالجملة فليس بعدها الا كمالات النبوة ومناطها ما قلنا من الاختلاط والتجلي بعدها كمالات العزم خاصة وجهادا او هجرة وملكا وسياسة وارشادا وهداية وبعدها كمالات الختم من الشرح الشارح والتعمق التام وسد باب النبوة وبه انتهت كمالات البشر وبعدها كمالات الملائكة المقربين فى استنزالهم القضاء العام والتدبير الذى ينزل من السماء الى الارض والاطلاع على اللوح وغيرها،

تفہیم

عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمبشرات التى بقيت بعد النبوة ما تيسر فى دورة الكمال من الاسرار وغيره قبل ان يكون شرعا ملزما وارادبالبشارة ما لا يكون شرعا ملزما سواء كان امرا شرعيا كرؤيا عبد الله بن زيد فى الاذان اولا كرؤيا الصحابة حين تواطئت على العشر الآخر وسواء كان عليه فقط اولا،

تفہیم

نشرح طريقة الانبياء والذين اقتدوا بهم فى السلوك وطي المقامات من ما اسمعناك من الدورات السبع بترتيبها ثم اعلمن ان للاولياء ضربا من الجولان فقد يتقدم بهم دورة ويتأخر اخرى وقد يتركب دورة باخرى فيكون آثارهم من تلك الدورتين وذلك كما ان الشيخ عبد القادر لما فنى فى الله تنزل له تجلي من الله سبحانه فى هيئة نفسه الناطقة فكان صورة على النفس كما ان النفس صورة على الهيولى وكانت نفسه قوية فى جبلتها و

وكذلك الهيئة النازلة عليها فكانت لها طريق الى الاسماء التى طلعت فى صدور الملائكة المقربين مثل الوجه الخاص ففني فيها فحصلت لها آثار من البطش الشديد كالفك للنظام وان عليا كرم الله وجهه لما ارتسخت قدمه فى الحكمة ووضح له الشرح تراأى له الشرع الذى هو فى الملكوت من شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم لمنبع الشريعة فحصل له عروج اليه فرزق بذلك الوصاية ،

تفهيم

فهمنى ربى جل جلاله ان من جزئيات دورة الكمال قرب الاعمال وحقيقته ان تستقر الاعمال الصالحة فى الصحيفة ثم تتجلى فى الاسم للتصادق ثم ينصبغ هذا التجلى فى النسمة بشكل السبوح وهذا القرب يتوقف عليه قبول الدعوات فظهور الاشراقات و انى مستصوب الآن ان يراد بما ورد فى الحديث الصحيح من لفظ النوافل والفرائض هذا القرب لانه عليه يتفرع الاعاذة بالاستعاذة وقبول الدعاء ،

ومن بلغ هذا القرب لم تبق له عصمة الا خوفا من مواخذة الله سبحانه فى الدنيا والآخرة كما قال يحيى عليه السلام انى اخاف ان يخسف من تحتى الارض وهذا القرب يسمى وسيلة قال رب العلمين وابتغوا اليه الوسيلة ومن اعظم اسباب هذا القرب الدعاء بالاسماء وهذا علم عميق المأخذ ،

تفهيم

وقع عند كثير من اهل الله ان البشر الكاملين منهم يفضلون على المقربين من الملائكة وليس هذا بصواب لان الرجحان اما ان يكون فى وجوه القرب اومقادير او باعتبار الوسائط او الوجه الخاص الذى هو باعتبار المعية الذاتية او الآثار التسخيرية والملائكة تفضل على الانس فى كل ذلك وانما نشأ لهم هذا الظن من وجهين .

فطائفۃ منهم رزقوا العشق وهيجان المحبة ووضح لهم من بعض واقعاتهم ان الملائكة لم يرزقوا ذلك ولم يتفطنوا بان العشق والقلق انما هما من بدعات عالم التخليط قبل ان يتحقق الوصول،

وطائفة منهم رزقوا قرب المعية من قبل الفناء ولم يجدوا في طريقهم احدا من الملائكة انما لهم قرب الوسائط ولم يتفطنوا بان الملائكة لهم من قرب المعية حظا وفرا ونصيب اتم كيف وقد حصل لهم الاقترابات باسرها ولو اطلعت انت عليهم رأيت امرا متعجبا وشأنا باهرا وايقنت بفضلهم واقترابهم ووضح لك الامر وهذا الظن اردى طائفة من الناس فقالوا الولاية افضل من النبوة وجهلوا ان لهم من المعية حظا اوفرا واما قول العامة بذلك فليس بالتي تجذب عليها فانهم رأوا ان البشر الكاملين منهم حبسوا انفسهم عن الشرور مع ما بهم من الطبيعة وانما عفت الملائكة بطباعهم المقدس وهذا قول شعري ووضعوا قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم اجمعون غير موضعه فحملوه على العنصريين وغيرهم فضاقت بهم الحيل في قوله تعالى كان من الجن خلقتني من نار فاولوا بما لا يسمع وهل لهم حديث يدل على ذلك ولنا قوله تعالى علمه شديد القوى وقوله كثير ممن خلقنا ولم يعم،

تفهيم التوحيد الذي بعث به الانبياء وهو ما يكون بحسب الاسماء المتجددة لا ما هو بحسب الاسماء الازلية كما ينص عليه اكابر الولاية وكان التوحيد لفظ مشترك بين مصطلح الاولياء ومتفاهم الانبياء فمن خلط الامرين اخبط خبط عشواء ولبس وحدة الوجود يغني عن الشرك شيئا،

تفهيم

لما دعى يونس عليه السلام على قومه وكان دعاءه زلة منه ارتسم صورة مطلوبة في صحيفة ثم لما صار من الصالحين وتيب عليه اقتضى ذلك ان يخرج عمله في الخارج لئلا

یبقی له اثر امتشبثا بذیله مل نساله فکانت له صور ثلاث علی هیئة عمله فی قصة الزرع وغیرها فخلص عن الشرکله وهذا من اختصاص الله له وتولیه ایاه،

تفہیم

سر المسخ الذی کان زمن داود علیه السلام فی الذین اعتدوا فی السبت هو ان العمل الذی عملوه مثبت فی صحفهم وکان لهم نسبة ما بالقردة حسب اعمالهم الدنیة و اخلاقهم الخسیسة فاوقع تلك الصورة علی وجوههم انما علمناك ان الصورة عرض ما فیمکن ان یوقع علی غیره،

تفہیم

تغلب علی قریتنا المسماة پھلت قطاع الطریق واغاروا علیهم ردوابهم ونهبوا اموالهم حتی عسر علیهم الاقامة بها فدعوت الله عزوجل ان یکشف عنهم هذه المصیبة فالهمنی ربی جل جلاله انی جعلتهم فی امان فکتبت بذلك الی بعض المحبین فکان کما الهمه والحمد لله رب العالمین،

تفہیم

ارسلت اخی نور الله الی صون پت لبعض الحوائج وامتد اقامته بها ففهمنی ربی جل جلاله انه بشر ببشارة کاملة فی حقك فاخبرت بذلك بعض اجلة الاخوان فلما رجع الینا سألته فاخبرنی بانه رأی الامام الشهید ناصر الدین محمد فی منامه کأنه وقف علینا ونحن نأکل طعاما بین ایدینا انا ونور الله ومحمد عاشق ثم خاطبنی وقال اعلم ان هذا الطعام لیس من اطعمة الدنیا ولا من اطعمة الجنة انما هو شیٔ خصکم الله به فقلت نعم والحمد لله رب العٰلمین وواقف فی رؤیاه تلك غلام من اهل صون پت فی تلك اللیلة بعینها،

تفهيم

نفث الله فى روعى ان انحو نحو بيت الله زاده شرفا ونحو زيارة نبيه صلى الله عليه وسلم وتأكد العزم فى خاطرى اكثر ما يكون من العزم واشده فاخبرت بذلك اهل مودتى واخبرت بان الله تعالى سيلقى على قلوب اقربائنا واعينهم غطاء فلا يتفرسون لذهابنا الى هذا السفر الطويل وان كثرت الدلائل فكان كذلك حتى خلصنا منهم فعلموا بذلك وكتبوا الينا فى ذلك فكتبت اليهم ان الله تعالى امرنى بذلك وكل من اراد ان يعوقنى فيه يخذله الله تعالى فلم يكفهم ما كتبت فركبوا الينا وسعوا كل سعى وجهد واكل مجهد ونحن على رسلنا فلم يبلغونا ورجعوا خائبين،

وفهمنى ربى انى ايسر لك سفرك هذا وتمنحك عطاء اعظم ومنة كبرى فاوفى بعهده ومنحنا قرب الملكوت وقرب الكمال وغيرها من المنن الكبرى والنعم العظمى والحمد لله رب العالمين ٥

تفهيم

بينما انا فى هذا السفر اذ القى الله سبحانه فى قلبى ان قلب نور الله امتلأ بآفة عظيمة من قبل تفريط فى تعظيم الله سبحانه فمرة ان يدرك نفسه والافضل دينه ودنياه فصرت كالغضب عليه ونبأته بما امرنى به ربى فاخبر ببعض ما رسخ فى قلبه من الخطرات وتاب الى الله فتاب الله عليه وكان توبة الله عليه بمرئ منى فشكرت الله عز وجل ذا الجلال والاكرام،

تفهيم

ضاقت بنا الحيل فى سفرنا هذا المرض بعض اخواننا فتشتت له خاطرى وبعثت

. . . . بعض الاخوان الی بعض القری لیطلب له مرکبا فسجن علیه اللیل فاخذت دعائی اقول یا بدیع العجائب یا بدیع العجائب یا بدیع العجائب فنفث الله فی روعی ان الدعاء وقع بموقع وان الباب المغلق قد انفتح فاخبرت بذلك اخوانی ثم جاء الذی بعثنا ببقر ولم یکد ان یکون کذلك،

تفہیم

فہمنی ربی جل جلاله ان شفاء مریضك انما وقع برغبتك وتولیتنا ایاك ولا بد من موت او ضیاع غیر ذلك حتی یکون عوضا عن هلاك المریض فخفت وقلت الامان الامان فان کان لا بد ففی تشتت الخواطر ثم وضح ان هذا التفهیم کان تعلیما بما مضی،

تفہیم

کان ابی قدس سره جامعا للفضائل الظاهریة والباطنیة وکان ولیا عارفا فاتفق انه ذهب یزور مرقد الشیخ قطب الدین بختیار الکاکی فکلمه الشیخ وبشره بولد یولد له وامره ان یسمیه قطب الدین کاسمه فلما ولدت انساه الله سبحانه ان یسمینی قطب الدین وسمانی ولی الله وذلك لانعقاد الاسباب علی کونی متولی علی صیغة المفعول ثم سمانی بقطب الدین ایضا،

تفہیم

رأت والدتی بارك الله فی عمرها فی المنام کان طائرا عجیب الشکل جاء الی ابی قدس سره یحمل فی منقاره کاغذة علیها اسم الله بالذهب ثم جاء طائر آخر الیه یحمل فی منقاره کاغذة اخری فیها بسم الله الرحمن الرحیم لو کان النبوة بعد محمد صلی الله علیه وسلم ممکنا لجعلناك نبیا ولکنها انقطعت به هذه الالفاظ او بمعناها والطائر الاول کان منقاره احمر

وسائر جسدہ اغبر مثل الحمام والثانی سائر جسدہ اخضر کالطوطی فقال ابی قدس سرہ
البشری بولدلک اشارالی ما کنا اعلمناک انہ سیکون ولیا قالت والدتی وکان علمی فی ذلک
المنام ان البشارۃ فی حق ابیک وقولہ قدس سرہ یشعر بانہا فیک وکان الامر مشتبہا علیہا،
اقول وحق التعبیر کما تقتضیہ قوانین الحکمۃ ان یقال الکاغذۃ الاولی اشارۃ
الی کمال ابی قدس سرہ فانہ کان فانیا فی اللہ مستغرقا فیہ۔ اما غبرۃ حاملہا فلانہ کان
غیر مشغول بذکر المعارف وکذلک الحمام والفاختۃ حسن الصوت غیر فصیحہا واما
الکاغذۃ الاخری فاشارۃ الی الکمال الذی اوتیتہ من تلقاء تشریح کمالات الانبیاء علیہم
الصلوۃ والسلام واما خضرۃ حاملہا فلافصاحی بالمعارف کما ان الطوطی تفصح وتقطع
صوتہا وکان ھذا حین فطمت عن اللبن والحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم،

تفہیم

حاولت الانبیاء صلوات اللہ علیہم وسلامہ تنقیۃ العلم عما لیس یغنیہم فلم یفصلوا
بین الاسماء القدیمۃ الازلیۃ ولا بینہا وبین الاسماء المعاصرۃ مع الزمان التی کانت حاملوھا
فی حکم العدم فجعلوھا کلہا مرتبۃ واحدۃ استوی بالنسبۃ الیہا الموجودات اجمعہا فاشیر
الیہا بقولہ عز من قائل قل کل من عند اللہ وجعلوا الاسماء المتجددۃ المتأخرۃ بحسب
الایجاد والارشاد مرتبۃ اخری فاشیر الیہا بقولہ عز وجل ما اصابک من حسنۃ فمن اللہ
وما اصابک من سیئۃ فمن نفسک واسند الیہا نصر المؤمنین وولایتہم وامسکوا
عن ذکر الاعیان رأسا وعن ذکر النفوس الناطقۃ وانما اخذوا ببیان کمالات النسمۃ و
جعلوا کل کمال ینزل علیہم من قبل استعداد العین او النفس امرا خذھنیا صرفا مستندا
الی محض الارادۃ المجردۃ عن غیر لحاظ للمستعدات واختلط عندھم اسمائہم باسماء الملائکۃ

وغيرهم فخر من التفصيل واستقر التوحيد ما خلا المرتبتين وكذلك امسكوا عن كل استعداد في عالم التكوين ونسبوا الفعل الى محض الارادة فلم يميزوا انفسهم عن سائر الناس الا بان الله تعالى اوحى اليهم واجرى عليهم الآيات لا غير وهذه هي الامية ويقابلها جناية الحكماء ووقاحة الاولياء،

ولما بلغنا دورة الكمال تبرأنا من قبل وجدانا عن كل تفصيل واخذنا مذهبهم في ذلك والفرق بين اميتنا واميتهم ان اميتنا مكتسبة واميتهم فطرية وان اميتهم تامة لا يستطيعون ان ينظروا معها الى التفصيل واميتنا مخدجة نستطيع معها النظر الى التفصيل ولعل الله تعالى يرزقنا كمالها،

تفهيم

اعلم ان الله تعالى كما تجلى مرة بعد اخرى بحسب نظام العالم حتى وجدت الموجودات باسرها فكذلك له تجليات اخرى وراءها بحسبها يقع التفاضل في مراتب القرب فاذا انكسر جوهر النفس الناطقة وانما اعنى بذلك انها وجدت مذ وجدت حنونة الى هذا العالم مستندة طريقها الى اصولها حتى نم لها ان تكون من نشأة اخرى غير نشأة الاصول فاذا هب لها ريح الجذب جنت الى العالم المقدس وغلب عليها حكم كونها تمثالا للعالم المقدس وانكشف لها فج واسع الى اصولها لست اقول اضمحل حكمها في حكم العين بل في حكمها فوقها على غرة،

ومن امارات هذا الانكسار انقلاب علم المقيد الى العلم المطلق والتوحيد وفناء التقرر او ما شئت فسمه فتجلى الله تعالى لها تجليا بنحو آخر لا يكون هذا التجلي جوهرا ولا عرضا بل انما هو من هذا العالم وهو من العالم المقدس على نضارة وطراوة نعم يكون النفس مقياسا لهذا التجلي ويكون متعلقا بها واذا تم هذا التجلي تماما صح للعبد ان ينطق بالله ويمشي بالله

كما جاء في الحديث الصحيح،

ومثل هذا التجلي كمثل قطعة صغيرة من المرآة القيت في التراب فاكتسب من نورانية الشمس اضعاف ما يتصور للارض جميعها ويتحقق بواسطتها اللحوق بالاسماء التي حملها المقربون من الملائكة فبذلك يحصل خرق العوائد والتأثير في العالم بالحق وهذه الحالة قد نسميها الفناء وقد نقول انصبغت النفس بصبغ الله سبحانه،

وبالجملة فيعبر عنها العبارات شتى بعضها افصح من بعض وقد يكشف الذاتيات وقد يقتصر على بيان اللوازم والثمر المعد لهذا التجلي كون العبد حنانا من حيث النفس الى ان يغلب عليه حكم هذه النشأة ولذلك كان التجلي على قياس النفس وعلى وزانها،

ثم ان من عباد الله تعالى من لم تجب نفسه حكما بل الغالب فيه حكم نشأته العليا وانما وجد النفس شرحا لها في احكامها فينكسر له جوهر النفس اسرع ما يكون ثم يلوح له العين واصولها ثم ينكسر له جوهر العين وهذا الانكسار دقيق الشأن عظيم البرهان وانسداد سبلها الى اصولها ليس كانسداد النفس بل بنحو آخر وتحننها الى عاملها ليس كتحنن النفس الى عاملها،

وذلك لان الهيولى هنالك هي اشعة الاسم المريد الذي هو الافاضة بالفعل والصورة هو الاسم الالهي الآخر بعد ما صار مقيدا بنحو من التقييد فلما كانت هذه النشأة مقدسة من جهة الهيولى والصورة كان تحننها الى عاملها ايضا مقدسا وبالجملة فهنالك انكسار مقدس لا يمكن لنا ان نفسرها باصرح من ذلك،

فاذا وقع هذا الانكسار تجلى الله سبحانه على قياس العين ووزانها ليس هذا التجلي من جملة عالم العين بل هو من عالم اقدس منها على طرادته ونضارته ونحن نسمي هذه التجليات اسماء مجردة اما كونها اسماء فلتقدسها واعتلائها على عالم العين اما كونها مجردة فلحدوث

هذا التجلی بما هو هذا التجلی بعد ما لم يكن كذلك بما هو هذا،

ومثل هذا التجلی بالنسبة الى عالم العين مثل القطعة الصغيرة من المرآة بالنسبة الى التلألؤ التى القيت فيها فان كان للعين الف نور لم تدرك نورانية هذا التجلی فاذا تصادق هذا التجلی تجليات الملائكة المقربين فهو قرب الملكوت فاذا انتم التصادق تولى الله العبد فى جملة شئونه ظاهرها وباطنها فاذا همته المصائب انجاه الله تعالى كما كان لابراهيم عليه السلام فى النار ولايوب عليه السلام فى مرضه واذا دعا الله تعالى من شدة ما يجده فى قلبه اجاب الله دعائه كما كان لزكريا عليه السلام فى قصة ولده وكما كان لعيسى عليه السلام عند نزول المائدة وقد يفعل له فعلا فيه جزائه اما ظاهرا واما باطنا وهو لا يعلم كما ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الحديبية وهو لا يدرى ما يفعل به من التولى فوقع الصلح وكان مبدأ للفتح وكما كان عند بدر والحنين وغيرهما وقد يورد الناس اعمالهم على شرف الرسالة فيقام هذا العبد مقام القائم بعد ائهم، تجزئة

وبالجملة فانواع التولى الذى يظهر للانبياء اكثر من ان يحصى وهم اعلم بذلك كما ان خرق العوائد من الاولياء له انواع شتى،

ونحن قد نقول للقرب الاول ان الله تعالى تجلى فى نفسه والثانى ان الله تعالى تجلى فى عينه وقد نقول فى الاول رؤية نفسك فى مرآة الحق وفى الثانى رؤية الحق فى مرآة نفسك وقد يقع عندنا ان هنالك امرا واحدا من الاسماء كأنه الاسم الهادى وهو ازلى ابدى ولكن قد يتشكل بشكل العين وقد يتشكل بشكل النفس ومثله كمثل الهواء هو موجود من خلق الارض والسموات ثم قد يدخل فى اناء مسدس او مربع فاذا اقست الى جوهر الهواء قلت هو موجود من خلق الارض والسماء واذا اقست الى مسدسية او مربعية قلت هو حادث

يمكن وكذلك العمل الاسم ازلي باعتبار ومتجدد باعتبار وقد يقع في لساننا ان التجلي انما ثبت لاتساع باتساع العين وانما نريد به ما قلناه وقد يقع عندنا ان القدوسية التي فازبها كل ممكن اتسع في النشأة الدنيا فكان تجليا الهيا به صار الولي وليا وان الصورة الالهية للمنزة حتى في عالم العين اتسعت وانصبغت فصار الرجل نبيا او كاملا على طريقة الانبياء وعباراتنا شتى وغرضنا واحد وواياك ان تغرك اختلاف عباراتنا فتنسبنا الى الرجوع عن التقرير الاول او لتنسيانه بل الامر المقدس لا يمكن اظهاره باحسن من ان يوضع له عبارات،

تفہیم

اذا راق في الاكوان شيئ لعاشق — اذا غاب من يهواه ليس بصادق
ومذ نزمنا من نديد جماله — كعنقاء ما الزروق كان برائق
وما انفكت الايام حربا فتية — بتنقيص مشتاق مرافق موافق
كأن السحاب السود خافت فتوتها — احدت على خضر القدود الرشايق
ومن نقض ميثاق الربيع تفرست — فناحت على الاوراد ثم الشقايق
فعش ما نساك الدهر سلما لاهله — نديما لاقداح نصوحا لشايق
وما الدين هل تدريه غير نصيحة — وما النحل الا من منافق موافق

تفہیم

اشم عرف الرضا من نسمة السحر — لعل ما كسيت من نشرة العطر
ارى نعومة وجه الورد تجذبني — سرى به سرة يوما من العمر
والورق ينشد من ورق الهوى غزلا — فهل محاسنه انبت عن خبر
والبان بان به وجد بربحه — على هواه له كأسا من الخمر

علے هواه يود الناس كل هوى من الملاح ومن شمس ومن قمر

تفهيم

ومن اركان دورة الايمان اليقين والتوحيد والمحبة والفناء والتوكل والعبادة والذكر والقدر المأخوذ من هذه الدورة ومن اليقين ان يعتمد على ما وعده الله في الآخرة فتهون عليه مصائب الدنيا ومن التوحيد ان يتبرأ عن وجوه الاشراك بالله عبادة واستعانة وذكرا وذبحا وتأثيرا ونحن قد ذكرناها مفصلة ومن المحبة انه اذا قرن بغضب الله وسخطه كل ما يستلذه من المطاعم والمناكح والملابس والاهل والمال والجاه استصغره وزهد فيه ومن الفناء ان يفني عنه الكبائر والاصرار على الصغائر وكل لذة لا يرضاها الله ويبقى بموافقاته ومن التوكل ان يستظهر بقضاء الله على الطيرة والعدوى والهامة والصفر والغول ومن العبادة الصلوات والصدقات والصيام وغيرها من الواجبات والمسنونات ومن الذكر الدعوات الموقتة بالاوقات،

ولها ابواب كما شرع في الصلوة وبعدها وعند الصباح والمساء وعند النوم والانتباه وعند الخروج والدخول وعند القيام من المجلس وعند السفر والقفول عنه وعند كل كرب ومرض وعند الاستخارة وعند تجدد نعمة كاللباس والطعام والشراب والتلاوة بفهم المعاني والصلوة على الرسول والاستغفار،

واذا ترقى الرجل من دورة الايمان الى دورة شرح الصدر تحول توحيده افعاليا ويقينه انكشاف الاسماء كما قال رسول الله ﷺ الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والانقلاب في صنوف الاحوال من الرجاء والخوف والتجلي والاستتار ومحبته ايثار ذكره علے كل خطرة دونها كما روى ان رجلا من الانصار كان يصلے

حائطا فرأی بستانا فاعجبه فخرج من حائط الیه والفناء فناء عن کل لذة دون لذة الذکر والمراقبة فلا یبقی له لذة فی المناجاة ایضا لتوجه سره الی الله تعالیٰ والتوکل تفویضا کلیا یرتفع بالتسبب بالاسباب والعبادة والذکر استیعاب الاوقات بل ذکرا قلبیا دائما وهاتان الدورتان مشحونة بالآثار والاحادیث وما وراءها مطوی ذکرها،

تفہیم

من عصمه الله عن الاشراك والقتل والزنا والسرقة والعقوق والریاء وغیرها من الکبائر وعن الهوی المتبع والاعجاب برأیه والکذب والبخل وغیرها من الرذائل الموبقات ووفقه لطاعته من الصلوات والصدقات والصیام والدعوات بطیب نفس وبشاشة خاطر وبحسن الخلق والصدق والعفاف ووقاه عن البدعات فهو مؤمن لا اشك فی ایمانه و صحت له دورة الایمان وان اشتغل بماله واهله وان غضب لنفسه واهله وان وجد المستلذات اطیب عند نفسه وان خاصم فیما یرجع الیه وان بکی بفوت اهل وضیق الحیل علیه

تفہیم

من جزئیات شرح الصدر الذکاء حالا واعنی بذلك ارتقبل النفس التأثیر اکثر مما یقبل غیره وقد اشاروا الی ذلك حیث قالوا فلان مستمع وان تصفحت کتبهم رأیت بعضهم مات بالسماع بغتة او اثر فی قلبه آیة فمات بغتة،

تفہیم

من جزئیات دورة الحکمة ذوق الازل الصرف وهو علم حضوری بالاسماء و بالذات وانما لم نجعلها دورة علی حدتها لانه لا بد فی درجات الکمال من اثبات عین الکامل ولانه ذوق حضوری لا یزید علی ذلك،

تفهيم

اما انا فقد ذقت الازل الصرف مرتين مرة من طريق الارادة والرحمة والطول و العظمة والحيوة والهوية الصرفة ومرة من طريق العلم والقدوسية والسبوحية و الذات الصرفة واعنى بالعلم هو العودي والسر فى ذلك ان ليس لنا الى الاسماء السلبية سبيل الامن طريق انسلاخنا عن التعينات فاول ماينسلخ يبقى شخصها منسلخا ثم يضمحل ثم وقع اليقين ان الشخص المنسلخ ماذا فاتى التلجان وجودنا فى علم الله،

تفهيم

كيف يشفى العليل عن ذوق الازل الصرف وليس هناك المغايرة الانفس التوحيد كأنه فيض جلي وجداني فالاعراب اعجام والبيان كتمان، آ

تفهيم

الذى يترآى ان من الكمل من يجمع الكمالين ويشرب من المنهلين فيتجلى الله سبحانه اولا فى عينه وثانيا فى نفسه وقد توارد على ذلك عدة من برعة الانبياء عليهم السلام واذا ثبت هذا الكمال للشيئ تمت النعمة وعمت الرحمة وتحاذت المرأتان وعذب المنهلان فصار اعز من الكبريت الاحمر وافوح من المسك الاذفر يا له من مقام ما اعلى شأنه وما اسنى برهانه وهو الفضل العظيم والفوز الجسيم، ثم انا علمنا ان دورة الكمال وهذا الكمال ايضا من جزئيات دورة الكمال فهي نزول الكمال من الاسم الطالع على تمثلات العين الانسية لها انواع واتمها ان يثبت فى نفسه تجلي الهي ومنها هيئة اضمحلال النسمة ومنها هيئة صفاء النسمة وكبار الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات لهم الاول و ٦
منهم من يكون له الثاني والثالث،

تفہیم

اخرج الترمذی عن عدی بن حاتم قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم وفی عنقی صلیب من ذهب فقال یا عدی اطرح عنک هذا الوثن وسمعته یقرأ اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال انهم لم یکونوا یعبدونهم ولکنهم کانوا اذا احلوا لهم شیئا استحلوه و اذا حرموا علیهم شیئا حرموه،

تفہیم

الا انما هم للسلوب ظعائن ومنهم افانین الوجود مبائن

وازانت فتشت المقام وجدتهم الی السلب سیقوا ثم جاء السکائن

ویالیت شعری هل بسلب هویة تناط وهل للنفی عین تعاین

تعوصت قاموس الوجود مکررا وتوجت تیجانا وقید الخزائن

وکنا غضیض العیش والبصر انمحی قبیح النوی لما امیط الضغائن

ادیرت کؤوس الصحو فانما بقی هناک به الرهمون وصائن

دنونا وهبنا فی الدنو مهابة وفی العلم اجلال فذو الجهل خائن

تفہیم

سر البعثة لما عرکماله صلی الله علیه وسلم من النظام المترتب کان المصلح اخراج الناس من الظلمات الی النور فنصب صلی الله علیه وسلم هذا المنصب وکان یتجلی کماله فی الملکوت فامر بلسان جبرئیل علیه السلام وسر وزنه لیس الا نسبة للاسم الالهی بالعالم فاذا انزل الاسم فی النفس والنسمة جاء الرجل لا یطاق وهو سر الارشاد فتجلی هذا السر فی قرب الکمال فوزن فرجح علی الف بل علی العالم کله سر الهجرة لما مات ابو طالب وعمت المصائب خلص

التولی فانقاد قوم من اهل یثرب ثم نفث فی روعه الهجرة فصدق رب العلمین تمنیه واتم علیه النعمة سر الجهاد لما تمت شمس الارشاد فنبع منه ینابیع المخاصمة والجهاد وتجلی فی المصلحة العامة واتسع الاسم ونزل فی الصفات البشریة سر البدر سر الاسم الالٰهی فی المصلحة وتصورت القبائح قتلا واسرا فکبت اعداء الله ونزل الفرقان یوم التقی الجمعان وجاء التولی فی صور شتی فتمت المصلحة وعمت النعمة سر فترة الوحی زمانها زمان سریان الاسم فی تمثلات العین الی ان یتم التخلص الی مامنه بدأ السریان،

سر المعراج اعلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم تجسدت کمالاته الانسانیة علی هیئة بدنه المطهر وتجسدت کمالاته الحیوانیة علی هیئة البراق واتم الله علیه نعمته فجعله من النظام المرتب النازل من السماء الی الارض وحصل له صلی الله علیه وسلم مناسبة مع الملائکة السماویة فادی حق المناسبة واسری الیهم واما شق صدره صلی الله علیه وسلم فانه فی جسده الکمالی ولا ینافی ذلک ما روی من اثر الشق فی بدنه المطهر لان المثال احد اسباب الحوادث الخارجیة والنبی اجمال امته فاختار الفطرة فاختارت امته الفطرة کما ان آدم علیه السلام فنسیت ذریته لکونه اجمالا لنشأة الانسانیة کلها،

وهل علمناک فیما قبل ان الانبیاء علیهم السلام تحمل علوما فی نسمهم فاذا تحققت العلوم الربانیة تشخص الکلی بتلک العلوم فحل العقدة فی فرض الصلوة والصوم من هذا الطریق واما توسط موسی علیه السلام فانعکاس کماله النسمی فی نسمته المطهرة من قبل المعالجة الشدیدة واستحسان التخفیف وهذا السر هو الذی تجسد سوالا وجوابا ولحکم فی اختلافهم ان المعراج فی المنام او الیقظة بما اعطیناک انه الکمالات المتجسدة سر القنوت فی قصة بئر معونة الانبیاء صلوات الله علیهم لما کانوا امیین جاز لهم ان یستعجلوا من

حيث طباعهم في امرها وذلك لان الاسم عندهم مضمحل في سائر الاسماء لا يرى على حدة ولان للتولي وزنا قد لا يتفطن وقد وقع بعض ذلك في رعل وذكوان حتى نزل القرآن،

تفهيم

النفس هي الصورة الشخصية الفائضة على الهيولى من الاسماء والعين هي قانون النفس على هيئتها ووزانها يخلق النفس في عالم التخليط ولو يدرك العامة الا اعيان الانواع فالعين اعم من النفس والتجلي الذي يعتمد عليه اعم من التجلي الذي يعتمد على النفس۔ اراد الشيخ بهاء الدين نقشبند قدس الله سره من المرآة في قوله لكل مرآة لها وجهان ومرآتي لها ستة وجوه وقوله انا احفظ المرآة من اربعين سنة لم تكذب قط فاراد بها هذا التجلي الذي هو على النفس واكثر ثمراته الاشراف وبعض الاقوياء قد يكون لهم التصرف والتسخير۔

تفهيم

اعلم ان للعين احكاما في هذا العالم وتسمى بالبخت اليس مما جرى الناس جمهورهم ان من الناس من يكون سعيدا في معاشه ومنهم من يكون شقيا ومنهم من يكون منبسط المعاش ومنهم من يكون ضيقه ومنهم ذا خلق حسن ومنهم ذا خلق سيء ومنهم من يجري اليه الاحكام على حسب صلاح امره ومنهم غير ذلك ومنهم من يطرد انه يغلب في المحاورات والمجارات ومنهم غير ذلك وهذه الاحكام كلها متلبسة بالظلمة فلا يكاد يعتمد عليها فاذا تجلى الله سبحانه على وزان العين صارت هذه حقة وحق ان يعتمد عليها كما اعتمد رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيغلب على قومه لا محالة وسيظهر دينه،

واعلم ان للنفس الناطقة احكاما اليس ان من الناس قوي الحدس وقوي

الهمة ومنهم دون ذلك ومنهم قوي الاشراف والعقل ومنهم دون ذلك وهذه الاشرافات و الهمم قد تصدق وقد تكذب فلا جرم انها لا تصلح للاعتماد فاذا تجلى الله سبحانه عليه على وران النفس محض الصدق وشجع العبد واعطى همة وتاثيرا،

تفہیم

اعلم رحمك الله ان العلم الحق عندنا ما كان بمشائعة الحال والقرآن الذي هو اعظم العلوم عندنا واجلها وابجلها انما نزل بمشائعة الحال فمنه ما نزل بمشائعة دورة الكمال وهو علم الحكمة وعلم الموعظة وعلم فعل الخيرات وعلم الالهيات وعلم المعاد وعلم الذكر والدعوات وعلم مقامات اهل الكمال ومنه ما نزل بمشائعة بعثة النبوة وهو علم مخاصمة الكفار وعلم اجزية الكفار والمؤمنين دنيا وآخرة وعلم الشرع الملزم وعلم القضاء والمحاكمات وعلم الترغيب والترهيب وعلم الجهاد والهجرة ومنه ما نزل بمشائعة الخلافة وهو علم الملك المشار اليه حيث قال انا فتحنا لك فتحا مبينا واختص رجلان نبينا صلى الله عليه وسلم و موسى عليه الصلوة والسلام بمنقبة عظيمة وهي انه دخل نبوتهما في خلافتهما واما يوسف و داود وسليمان عليهم الصلوات والتسليمات فانهم لم يدخل نبوتهم في خلافتهم وآية ذلك ان يوسف عليه السلام لم يسبق اليه الملك الا بما استوزره الريان ولا الى داود عليه السلام الا لما اشترط ملكهم طالوت على قتل جالوت ان يشركه في الملك ولا الى سليمان عليه السلام الا ورثه من ابيه كما قال تعالى وورث سليمان داود واما موسى عليه السلام فسبق اليه الملك بالتولي في ارادة المنة على الذين استضعفوا في الارض فخاصم الكفار لما جعل نبيا فنصره الله فحصل الملك له بذلك واما نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فسبق اليه الملك بالتولي في ارادة ان يقيم الامة العوجاء ويزكيهم فجاهد الكفار فنصره الله تعالى وابادا الكفر فحصل الملك بذلك واختص نبينا صلى الله عليه وسلم دون سواه بمنقبة اعظم منها وهي انه دخل كماله في خلافته فمما وجدنا من شرحه للشريعة ان جعل الصلوة عيدا وجمعة وجعل الزكوة اقساما

كلها فلا يجئ الى بيت المال ثم يوزع على المحاويج ومؤلفة القلوب والايامى والعمال والمقاتلة الذابين عن اهل الاسلام واما ابراهيم عليه الصلوة والسلام فليس خلافة مشوبة بالنبوة وان كانت مشوبة بالكمال فقد حكى انه اظهر المعجزة فانخلع الملك عن ملكه فصار ملكا فى الشام وهذه الحكمة عميقة المأخذ فاغتنمها،

تفهيم

لن تكون حكيما الا اذا علمت الآثار النسمية والنفسية والتى تحصل بمشاركة النسمة و النفس وهي مواطن شرح الصدر والآثار العينية كلا منها ممتازة عن غيرها واما النسمة فلها شعب ثلاث العلم والحال التى لا علم فيها والشعبة الثالثة الحال المنطوية على العلم اما العلم البحت فالقوى الحسية الظاهرة والباطنة ويحل كل واحد منها روحا مختصا به لها جند هي كالسلطان بالنسبة اليها من القوى المطبيعية والارواح الحسية معدنها الدماغ واما الحال البحت فالقوى الطبيعية التامة والمحولة الغذاء جسدا والمحافظة للبنية الدافعة للامراض و معدن ارواحها الكبد اما الحال المشتبك بالعلم فالقوى المحركة والشجاعة والغيرة وكل ما عددنا من فضائل النسمة هذا نظر العلم الطبيعي ثم الشريعة المصطفوية شرحها فانتجت نتائج فيها اصلاح المعاد وبالجملة فالكمالات النسمية عبارة عن بقاء الانسان على ما خلق عليه نسمة من الشعبة الثالثة مطابقة للشرع والنفس هي الصورة الشخصية الفائضة على الهيولى الثالثة عندنا هي ام القوى العاملات والعاقلات فاذا صفت فى جوهرها صار عقلها عرفانا واشرافا وصار عملها همة وتاثيرا وتسخيرا،

ثم اذا تجلى الله سبحانه عليها تحققت آثارها والعين تانون كلي مجرد نشأ من الارادة على حسبه يكون الوجود الخارجي وآثاره الخارجية الذاتية والاضافية اما الذاتية فظاهر واما

الاضافیة ـ الیس ان لکل مؤثر ومتأثر فیہ خصوصیۃ وللعین خصوصیۃ بحسب ہذہ وتسمی فی عرف (بما یصیر مؤثرا ومتأثرا)
الناس البخت فاذا جاء الحق صارت ہذہ الآثار حقۃ ومن لم یتفطن بحقیقۃ العین جہل کثیرا
من الحقائق ولم یتفطن لما تحتہا الا بحقائق اعیان الانواع حین رأوا ان لہا آثار ممتازۃ
عن الآخر والجنۃ والجحیم مما تحقق لہذا العین وکل شیٔ فعلہ فاعل فہو فی عالم ما محفوظ و
ہذا حقیقۃ اخری جہلہا الناس وعلمناہا وہي فی الحقیقۃ عبارۃ عن تمثل العلم العودي و
ہو مرآۃ لنشأۃ الارادۃ او موطن اجمالي من مواطنہا ایا ما شئت فقل فنشأ منہ شعاع انما التفارق
بالذات والتصادق بالعرض کفصل الاسماء فصار اتساعہ مثل اتساع الارادۃ فالقدیم
الکلي صار مشروحا بالحادث الجزئي وہو الظرف الحافظ فلما امتلأ بطن العین بما قل وجل من
آثارہا وآثار النفس وآثار النسمۃ والاضافیات تحققت تحققا اخرویا فبدت خواصہا المندرجۃ
فیہا وہو الجنۃ والجحیم ولنا حقیقۃ اخری ہي منبع الشریعۃ وہو من الاسم الہادی فان
الہادی یشبہ بالحق فاذا انزلت الہدایۃ فی النسمۃ فہو فعل الخیرات،

تفہیم

اذا فتشت العامۃ وجدتہم لا یدرکون الا المحسوسات بالحسائس الظاہرۃ او الحس
المشترک الملکي او اخوہا فان امرتہم ان یعلموا شیئا مجردا تجریدا ما کان ذلک فوق طاقتہم ثم اذا
وقع الترقی منہ حصل المعانی المجردۃ تجریدا ما کالتعظیم والمحبۃ والوجل والرجا من غیر
لفظ یتفوہ بہ او تخییل فیجر النفس الی کیفیۃ من الکیفیات،

فاعلم اذن انہم خاصوا الی مدارک النسمۃ وترکوا مدارک البدن وراء ظہورہم ثم
یعن لہم ام فیتخلص العلم الحضوری برأسہ فیکون اوقات تعزل النسمۃ عن مدارکہا ویستقل
النفس بہذا العلم فان کان الرجل مجذوبا اضمحل تقررہ فی تقرر الحق فیتلذذ وہو بعد لیس

الأفق وجوده وابدانه ثم يعن لهوام فيستقل العين بادراكها ويترك علم النفس وراءها وهو الذوق ثم تستقل اللاهوت بادراكه ويكون سطح الارادة التي شبهناها بالهيولى ظهريا وهو ذوق الازل الصرف ثم الكمال بعد ذلك،

تفهيم

اعلم ان بين يدي القيامة هرجا ومرجا والذي ينتجه الاذواق ان الروم يرتد الى الكفر وتفشوا النصرانية ويأرز الدين الى المدينة كما خرج منها ثم يفتح القسطنطينية تارة اخرى على عهد المهدى فيكون حدثت الشرطات الثلاث ويشتد البلاء على المسلمين بين يدي الساعة من اهل النصرانية الروم ومن يحذو حذوهم اعاذنا الله سبحانه وهل انبئك لم اختص النصرانيون بالشوكة بقولهم انا حزب عيسى بن مريم وان كانوا كاذبين في دعواهم و تطابق الاسباب على ظهور عيسى عليه السلام ففي زمن البطلان ظهر الارهاص في اولئك،

تفهيم

ان اول تقسيم يلحق لعلوم سيدنا ومولانا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم يجعلها اقساما الاول علم سنن الشريعة وتاويل هذا القسم ان تعلم علم التجديد وانه يرجع الى قوانين لابد من التزام في المنشط والمكره الاسباغ في الاول والاقتصار في الثاني ثم لابد من رخص تبتني على اعذار العباد فينظر الى اصل الدين فيبقي وينظر الى التجديدات فيبدل ثم لابد من النظر الى دواعي الشيء ومكملاته فان كان حراما فهي مكروهة وان كان واجبا فهي مندوبة كل ما فيه تكميل كلام الله وتثبيت له واعتداد لنعمته فهو هدي صالح كل ما افضى اليه الوقار وسعة النفس وكبرها في نفسها فهو هدي صالح كل ما يزجرك عن شحناء غيرك واساءته وفساد المصلحة المنزلية او الشخصية او الاقليمية على اعتدال وتحري صواب فهو هدي صالح،

ثم ان تعلم علم الحکم والعلل فی اوامر رسول الله صلی الله علیه وسلم ونواهیه وترجعها الی هذه القوانین وتعرف لسان النبوة علی اهلها الصلوات فی اظهار الحکم والحل ودوافیها من النکث،

الثانی علم المواعظ والحکم والترغیب والترهیب اما ترغیبه وترهیبه فیدور علی اصلین ان کان العمل اصلاً بنفسه فبین محاسنه فی الدنیا والآخرة او مقابحه وان کان تکمیلاً لغیره او من الآداب فبوه به او شنع علیه واما صیغ ضرب المثال مثل قاریٔ القرآن کمثل الاترجة التشبیه ولو بادنی علاقة کحدیث صلوة الاشراق الثانی ما احسن العمل الفلانی او بئس الرجل من فعل کذا الثالث حکایة رجل فعل هذا الفعل فغفرله او عذب الرابع الارسال من فعل کذا وکذا دخل الجنة ومن فعل کذا وکذا دخل النار واما مواعظه فامثلة وتنفر عن الدنیا وحث علی القصد فی العمل واحتساب بالخیر وان قل والشر وان دق واما حکمه فابداء محاسن الاخلاق واظهار النوادر التجربیات،

الثالث علم الدعوات وتأویله یدور علی اصلین عرفان الصیغ التی یدعیٰ بها وهی عشرة کما علمناک فی غیر هذا المقام وعرفان اوقات الدعاء وهی عشرون وتتمیم الباب معرفة آدابه واحکامه،

الرابع علم المناقب والمعرفة فی ادراک صفة منجیة او مردیة فی الرجل وعلی الندرة الوحی ورؤیة مکانه فی الجنة او غیر ذلک،

الخامس علم الفتن والمعاد وما فیها وهو علم کبیر الشان خصصنا به وذکرنا فی الحجة البالغة ما فیه غنیة للمبصر،

السادس علم السیر وتأویله ان تعلم صور تولی الله لنبیه علیه الصلوة والسلام فی الغزوات تارة والوقائع الاخر طورا،

السابع علم آثار کماله صلى الله عليه وسلم من الاخلاق وهي آثار شرح صدره والمعجزات الجزئية و هي آثار نوره الذي يحذو حذو نفسه والمعجزات الكلية وهي آثار نوره الذي يحذو حذو عينه صلى الله عليه وسلم،

تفہیم

ہر کسی را حضرت حق تبارک وتعالیٰ برہیئتی مجبول گردانیدہ صفائی فطرۃ آنشخص بجز ازیں نیست کہ برہان ہیئت باقی ماند زیرا کہ شخصی بر سخاو ساحت مجبول باشد کمال وی آنست کہ سخاو سامحت در مراضی خدا تبارک وتعالیٰ ورزد وکذلک کان عثمان رضی اللہ عنہ و ربجا کہ شخصی بر حدت و شح مجبول باشد کمال وی آنست کہ در امر معروف و اشاعۃ امر اللہ و تصلب برآن حدت ورزد وکذلک کان عمر رضی اللہ عنہ و ربما بہ ذکاؤ و قہ ذہن موصوف باشد وکمال وی رسوخ فی العلم باشد وکذلک کان علی رضی اللہ عنہ و ربما کہ بتقلید و سلامت ذہن موصوف باشد وکمال وی صدیقیۃ بود وکذالک کان ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ بالجملہ تبدیل در خلق اللہ محال است وکمال ہر کسی بروفق جبلت او تواند بود وغالباً نایابی طالبان بسبب آنست کہ مجبول بصفتی باشد وکمال خود را در صفت دیگر طلبند واین محال باشد۔

تفہیم

بلغنا ان عمر رضي الله عنه لما استلم الحجر الاسود قال اعلم انك حجر لا تنفع ولا تضر ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استلمك لما استلمتك فقال علي رضي الله عنه هو ينفع ويضر سيشهد لمن استلمه وعلى من تركه فهل الخلاف يرجع الى اختلاف المقامات فان عمر رضي الله عنه مقامه يرجع الى حفظ الشرع عن التحريف فقال ذلك ردا على اهل الاصنام ومن يحذو حذوهم حذرا ان يحمل هذا السنة على غير محملها وان عليا رضي الله عنه مقامه يرجع الى معرفة الاسرار الخفية في العالم فعرف ان في الحجر هيئة حيوانية فائضة عليه

ولقد اشیر الی ذلک بما قیل انہ من الجنۃ فصار بتلک الہیئۃ شہیدا لمثل الانبیاء یوم القیامۃ،

تفہیم

ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما افضل امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومعنی الفضل ان اللہ سبحانہ لما تجلی فی صدور الانبیاء علیہم الصلوات والتسلیمات بالارشاد تجلی لامحالۃ بواسطۃ ہذا التجلی فی صدور الحواریین من امتہ باقامۃ الدین وتمشیتہ واثر ہذا التجلی جمع ہمتہ علی نصرۃ المسلمین وکبت الکافرین فالفضل بینہم انما ہو بحسب ہذا المعنی لاغیر ونحن اذا عبرنا عن ہذہ الحکمۃ بلسان اہل العلم الظاہر قلنا قد ورد ان افضل الناس من ینفع الناس وای نفع اتم من اشاعۃ الدین والحق ان امر الدین لایتم الا برجال من اہل الرأی مثلہم کمثل الوزراء لایتم السلطنۃ الا بہم واولئک افضل الامۃ ومثل ذلک مثل الوزراء ہم افضل الجند وان کان فی الجند من ہو اعلم منہم اواکیس او انجب،

تفہیم

ہل انت ملتمس لای شئ خص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العشرۃ من اصحابہ بالبشارۃ فی حدیث واحد وای امر جامع فیہم لایوجد فی غیرہم فاقول قرشی نجیب بنجابۃ نسب بیضۃ الاسلام قدیم الاسلام اقدم علیہ حین ادبروا عنہ لم یزل ینصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و یکثر سواد جیشہ الی آخر المشاہد والی ان علت کلمۃ اللہ وظہر امر اللہ فمجموع الثلاثۃ امر یختص بہم لایوجد فی غیرہم،

اما حمزۃ رضی اللہ عنہ فمع نجابتہ وقدمہ لم یبق حتی یشہد المشاہد الی آخرہا و اما عباس رضی اللہ عنہ فلم یکن قدیم الاسلام واما عمار وبلال رضی اللہ عنہما فمع قدمہما و شہودہما المشاہد لم یحتم الاسلام منہما نجابۃ،

تفہیم

للمفسرين فيما بينهم اختلاف كثير ولما فتشنا اقاويلهم وحدقنا النظر فيها وجدناها على صنوف منها شرح غريب القرآن واختلافهم في ذلك يرجع الى تتبع لغة العرب واستعمالاتهم فكل رجل فسر الكلمة بمعنى ثبت عنده من قبل محاوراتهم ودلالة السياق والسباق ومنها القراءة واختلافهم فيها قبل ان يجمع القرآن في زمن عثمان رضي الله عنه يرجع الى جواز الاحرف السبعة والمختار ان الاحرف السبعة تعبيرات عن معنى واحد بجمل متقاربة مثل قل يا ايها الكافرون وقل للذين كفروا وقل للكافرين ومثل قل هو الله احد وانا الاحد الصمد الذي لم الد و بعد ان جمع القرآن واتفق على اسقاط باقي الاحرف صونا للدين عن الاختلاف الفاحش المخرج عن الملة يرجع الى اختلاف التلفظ تفخيما وامالة وروما واشماما او الى اختلاف التلفظ بما كتب في المصحف العثماني ومنها اختلافهم في شأن النزول،

والحق عندي ان ذلك بالاجتهاد والاستنباط وذلك كما انا لما رأينا اليهود قديما وحديثا ينكرون على النسخ والآية مسوقة على تضاعيف قصصهم جزمنا بانها نزلت دفعا لشرهم وكبحا للمسلمين عن اصغائهم ما يلقون في اسماعهم من الشكوك وكل من استظهر اليه امكن له ان يوجد الآية بتوجيه ويذكر لها شأنا بعد ملاحظة السياق والسباق بل عسى ان يكون رأي المتأخرين الذين نشأوا بعد ان يتأسس الاصول والسير والحديث اوكد واوثق من رأي المتقدمين الذين كانوا من قبل ان يتأسس العلوم والصناعات،

ومنها اختلافهم في النسخ والحق عندي ان ذلك باجتهاد واستنباط ولذلك قال ائمة الاصول لا يعض بالنواجذ على قولهم بالنسخ حتى يكشفوا جلية الحال ويبينوا ان الآيات الاولى نزلت يوم كذا والثانية يوم كذا فبشيء يسكن اليه القلب وقولهم نزلت هذه الآية في

كذا معناه ان هذه الصورة من جملة ما دل عليه الآية،

تفہیم ۹

الا كل شيء ما خلا الله زائل ... وكل وجود دون مجلاه باطل
وليس نظام الرشد دون ظهوره ... يتم ولا نظم التحقق كامل
تجلى على التاعير وتارة ... على الطور ثم العين في العرب ماثل
ارى كل تنوير بنور كأنه ... سما من الارشاد للخلق شامل
انا ما يحاذي الشمس رأسك في الضحى ... فقد فزت بالمقصود والكل حاصل
يظل به العبد الضعيف مضلعا ... ويصبح بحر العلوم من هو جاهل
كثوب على شكل اليوث نسيجه ... يصول كما صال الهوى المتداخل
فان ذهب الشيء الدخيل بوجهه ... فلا ثم حيوان ولا ثم صائل
ولست ارى ركن الركانة دونه ... وما ثم من امر تجشم عامل
حيانا هدى نورا على العين قائما ... لاسراره متن النسيمة حامل
ولابد هذا النور ثلج وفسحة ... وشرح وافصاح وبالعلم نازل
ولابد ارهاص لمعناه شارح ... وللحق تفسير عن الحيف مائل
ومن بعده يأتي المسيح فانه ... الى سره يهدي بما قال قائل
اتانا وهنأنا العلوم صنوفها ... هنيئا لكم قيدت اليكم جلائل
فثلث اطواد العلوم بساحتي ... رسوخ وتأويل وعلم عنايل
علمنا بتنجيم وعلم عرافة ... وسر من الاسرار للكل ذاهل
فهمنا لسان الناس في كل طبقة ... اذا دار فيما بين قوم مسائل
رحلنا وخلفنا العلوم بغربة ... تنوح كما ناحت نساء ثواكل

فخلصت جل المزخا لیطاذا الورٰی — وسرت الی الرحمٰن والجود هاطل

ذهبنا الی اقصی الوجود اعمه — تفوز به کالفاعلات القوابل

هو البحر لاقعر ولا ساحل له — احطت به خیرا بما نال نائل

شهدت تدا ویر الوجود جمیعها — تدور کما دار الرحی المتمائل

نظرت الی الشخص الکبیر کأنه — اذا قیس للشخص الصغیر مشاکل

قوی ثم افعال تکون بحسبها — تحول ایاها القوی والهیاکل

رأیت نظاما لیس یعصم سالکه — وان قال بالافصام والخرق عائل

فشافهتها ان العروج متمم — فلا بأس ان کانت ستور وحائل

ترهصنا وداریننا الانام بوضعهم — فطابت مراقینا وطاب الشمائل

وقال لنا انا ظهرنا بمظهر — فمن لم یطعنا فیه ما هو عادل

نقوم علی العهد القویم وان لوت — من القلب افزاع وزلت وصائل

وعندی علوم لا یکاد یقلها — سماء ولا بر وبحر وساحل

ویرجو ولی الله رحمة ربه

وفضلا لانواع العطا هو شامل

تفہیم

رأیت فی المنام کأن رجلا من اکابر الامراء یسألنی عن مسئلة الجمع بین الحقیقة و المجاز فقلت اذا حلف واحد انه لا یضع قدمه فی دار فلان فعلیه ان لا یدخل فیها سواء کان ماشیا او راکبا عند الفریقین الا ان الحنفیة یقولون انه عموم المجاز والشافعیة یقولون انه جمع بین الحقیقة والمجاز فسر بذلک غایة السرور ومعنی هذه الرؤیا ان الاولیاء وان

قال الناترقينا ولا يمتنع لنا الجمع بين الحقيقة والمجاز فليس واحد منهم يضع قدمه في دار الاغنياء واما الذين يمنعون الجمع بين الحقيقة والمجاز فالقو عندهم اظهر **تفهيم** قد يتشوش السالك في اثناء سلوكه فيجد غما لا موجب له ويأسا وضيقا في قلبه فيبقى غير واصل فيجب ان يفحص عن موجب التشويش وانواعه ومعالجاته فنقول ذلك على وجهين اما ان يكون قبل فنائه في الله تعالى او بعد فنائه واعني بالفناء تلون النفس الناطقة بلون الله تعالى كما قد فصلنا مرارا،

اما الوجه الاول وهو ان يكون التشويش قبل الفناء فاكثر ما يكون على ضروب اربعة قد يكون من فساد المحبة والشوق وذلك ان ملاك الامر النشاط وبقائه ولكن في ذات الله تعالى لا غير هو السبب في العروج وبانحصاره في ذات الله تعالى يتحقق الفناء فقد يتفق لبعض السالكين ان يرتاض رياضة ثقيلة ويجوع ويعطش ويحبس عن نفسه لذاته التي الفتها مرة واحدة فينقبض وما قد كان له شيء من الشوق والمحبة فينقلب تشويشا وغما وهو لا يشعر بهذا الانقلاب ولا بسببه والعلاج ان يرخي عنانه الى ما يشتهيه من المباحات ويترك الحبس والرياضة الى زمان ما حتى يرجع النشاط فيستأنف تحصيل الشوق بتكرار النفي و الاثبات من جهة توجيه المحبة وليحافظ على النشاط فيبقيه ويحصرها هونا هونا في ذات الله تعالى تحريفني،

وقد يكون بقي فيه بقية النفس وظلماتها وفي جوهر السالك ذكاء ما فلا يجد لنفسه ميلا مخصوصا الى شهوة مخصوصة ولكن يتراءى له ظلمة اجمالية من قبل خلود النفس الى عالمها ولا يتفطن بهذه الرقيقة فيبقى حيران ويغشى نفسه ظلمة ويغلب عليه الغم والياس من قبيل الظلمة وهو لا يدري والعلاج كسر النفس اما بالتزكية واما بالتصفية ومن اشتد مزاجه وله صورة مزاجية اكيدة فينبغي له التزكية فيتجشم امورا فيها مذلة

وفناء جاه وفقد مال ونصاب هذا التجشم ان يشتمل على نفسه ويثقل عليها ويجد كراهة و انقباضا لها ومن ضعفت صورته تماهلت مزاجه فالاحسن فى حقه التصفية لان هذه الظلمة ضعيفة ولذلك لا يجد تفصيلها فمن ان يضمحل بالذكر الدائم والخلوة مع شرائطها،

وقد يكون التشويش لجبن فى طبيعة السالك فيلاحظ طول المسافة وبعد الطريق فييأس ولا يسمح نفسه بالترك رأسا فيغمر غما يطول بيانه والعلاج ان يلقى اليه المرغبات ويوعد له وعدا لا جازما ينيل مقصوده ويسمع حكايات الرجاء ويستحسن حاله فى نظره ليجسر على السلوك ويجترأ عليه،

وقد يكون السالك يلابس الرسوم والاحاديث التى لا تغنيه واشياء مما يضر السالك ويدخل النقوش الكونية فى لوح ذهنه هونا هونا وهو لا يشعر فاذا بلغ ذلك نصابا ما فيتأذى بذلك اجمالا ولا يجد لنقوش تفصيلا لما ركب فيه من المحبة والشوق والعلاج ان يعتزل اعتزالا ولا يصحب احدا ويجمع همته على الذكر الدائم والخلوة ليقل الانتعاش فى لوح صدره كلا حتى يفنى ويتجلى الله تعالى على نفسه فلا يضره اخذ الاشياء واما الوجه الثانى وهو ان يكون التشويش بعد الفناء فهو لا بد يتكون من بقايا النفس ويكون الفناء معها فيحقق لها ترتب واستحكام فيعظم الغائلة ويعسر العلاج وقد حكى لى بعض من سلك على يد ابى امى قدس سره وبذل فى ذلك طول عمره انه كان مشغولا بالرسوم الدنياوية وكان صاحب جاه ومال عشائر مشغوفا بها فوجد فى نفسه محبة الله تعالى والشوق الى وصوله لاجل بعض التقاريب المشوقة فلم يزل يزيد فى قلبه حينا فحينا حتى غلب عليه فساقه العناية الازلية الى ابى امى قدس سره فسلك بين يديه واشتغل بالاذكار وغيرها مدة وهو باق على حالته تلك من

الافتخار فی الدنیا والرسوم والانتصار لنفسہ الحمیۃ لعشیرتہ وغیر ذلک من الآفات الدنیاویۃ فحصل لہ الیادداشت الدائم ثم وقع لہ عروج فیتجلی علیہ غلبۃ کثیرۃ (التجلی الصفاتی وغلب علیہ) ثم وقع لہ عروج آخر فحصلت لہ ھمۃ قویۃ لا یکاد یتخلف الامر عن مرادہ فاعجب بھمتہ واغتر بھا مدۃ طویلۃ ثم حدثت لہ حادثۃ طویلۃ وھی انہ کان ذات لیلۃ مستقبلا الی القبلۃ ذاکرا مشتغلا بنفسہ اذ رأی شیخ فی سواد اللیل فحسب انہ جنی یوذیہ فھم الی دفعہ وکبتہ فبینا ھو کذلک اذ خاص فی ھمتہ ذلک الشیخ وتعلق بالھمۃ التی خرجت من صدرہ فلم یزل یزید حتی غشی قلبہ وشوش حالہ واذھب عن جمع الخاطر کلہ فبقی محسورا ذلیلا فرجع الی الشیخ فسعی کل سعی فحصل لہ الیادداشت وکان متردد ادائما فاذا غلبت علیہ النفس امرتہ بحسب الدنیا والفسق بل الکفر واذا دھمتہ المصائب من قبل الفقر وموت الاولاد والذل بین الاقران صفی حالہ وصحّ مقالہ وکان فی الحالۃ الاولی ضیق القلب لما رکب فیہ الشوق والمحبۃ وفی الثانیۃ ھاعالاعا لما بقیت فیہ النفس فلم یکن لہ راحۃ فی کلتا الحالتین ابدا حتی کان اخر امرہ انہ قتل ھو وابنہ وغصب اموالہ وذلل بین اقرانہ رحمہ اللہ وعفی عنہ فھذا شیٔ من غوائل بقاء النفس عند الفناء والعلاج ما اشار الیہ السید امیر کلال فی تصانیفہ مثل ضربہ وھو مذکور فی القدسیۃ،

والحاصل ان یرتقب منہ انجذاب الخاطر والمیلان الی العروج فاذا وجد یؤمر بالتجرید من الرسوم والاموال والاولاد وغیر ذلک حتی لا یبقی لہ علاقۃ ثم یؤمر بتحصیل المحبۃ التامۃ ثم یؤمر بتجشم کسب یکون لہ فیہ مذلۃ قویۃ بحیث یعسر علیہ تحملہ و یحتال فی تحملہ بتقویۃ المحبۃ وتصویر شناعۃ المألوف وصدھا عن ذکر اللہ،

تفہیم

ان السبل فی معرفة الله ثلاثة الاول الخبر الصادق فان الله تعالیٰ بعث الانبیاء مصلحة للخلق ودفعا للشر فی عقائدھم واعمالھم کمنارة یستدل بها العابرون او سراج یستضیٔ به السائرون الثانی الکشف فان الفناء والحکمة وقرب الفرائض والمفردیة یکشف کل حقیقة کما ھی الثالث البرھان فقد تحقق عندنا ان کل امر صادق فی نفس الامر یصدقه البرھان وکاذب فیه یکذب به البرھان البتة فمن لم یدرک فالقصور من قبله فکل سبیل منها وعر لان الصادق یشکل معرفته وان عرف نبیّنا صلی اللہ علیہ وسلم ففی تصحیح خبرا بنقل الثقات من غیر وھم خرط القتاد ولان الکشف یدعیه کل محق ومبطل والرجل لا یعرف ما عل الحال له فیدعی لنفسه علما عاما شاملا حیث لا یعرف ان وراء ذلک کشفا آخر ولان البرھان یشاکله الوھم والشکوک والشبہات تتشابه البرھان وھذا لان الحق لیس شریعة لکل احد فینا له بلا تعب واشکال والکامل منا من اسند الخبر . . . الی مخبره وحقق البرھان کما ھو وامعن فی الکشف امعانا بلیغا،

تفہیم

حدثنی ابی رضی الله عنه عن حالتی قبل ان اظھر فی ھذا العالم قال کنت فی بطن امک فسألتنی مسکینة فامرت لها بنصف الرغیف فقلت وانت جنین لا ینبغی ان تعطی نصف الرغیف لمن سأل باسم الله تعالیٰ فاستدرکت واتممت لها الرغیف و حدثنی ابی واھل بیتنا اجمعون عن جدی ابی امی قال لما ولدت اخذتک فی حجری فازدادت نسبتی بالله صبغت وترقیت اقول فلیعلم من ھناک ان المفرد کاملة وجوده قبل ان یوجد لا تمر علی شیٔ الا نفعته وللمفرد عجائب لا تحصی،

تفہیم

اطوار الانسان تشبه الدورة فاول اطواره امام الاعيان وهو تجلي من تجليات الله تعالى اشتمل على حقائق افراد الانسان شمولا جمليا وليس هناك شيئ دون شيئ ولكنه فياض بالقوة لكل مايسمى انسانا فهناك كل شيئ موجود بوجوده المفيض لا بوجوده بنفسه ثم العين الانسانية وهي شيئ وجد ليكون تفصيلا للاول لا ليكون شيئا برأسه الا ان هناك كل استعداد ممتاز من صاحبه امتيازا اجماليا وهناك شيئ دون شيئ بما هو شرح لاجمال الامام فهذا شرح لهذا الاجمال العيني وذلك لذلك،

ثم الروح وهي شيئ قضي بها في المرتبة العقلية واعني بها ادراكة العرش فكان شيئا واحدا ممتازا لا على انه تفصيل لهذا الاجمال اوذاك بل على انه شيئ في نفسه،

ونحن اذا امعنا في تفتيش الحقائق وميزنا بين وجوه الوجود فكل وجود لاسيما الوجودات ۱۳
المتعالية عن الناسوت وجد بكلمة واحدة وتوجه واحد وصورة واحدة فنحن لا نقف في الامعان حتى نسمي تلك الكلمة التي بها وجد فاعلم ان كلمة الروح انه هو في نفسه وكلمة العين انما هي شرح لامام الاعيان،

ثم الوجود المثالي وهو شيئ قضي به في خيال العرش واهمته فكان هناك متعينا بجميع مايعتريه في الناسوت من الصفات والوقائع والكمال الظاهري والباطني وهلم جرا حتى يستوعب جميع الوجوه والاعتبارات لا على وجه اجمالي كما كان في الروح ولا على وجه تفصيلي كما يكون عند تكونه في الناسوت بل متوسطا بينهما كما يقتضيه عالم الخيال،

ثم الوجود الخارجي عند انعلاق النطفة في بطن المرأة والصورة الشخصية التي افيضت حينئذ هي النفس وبذلك تحقق انا انا وهو هو وهذه الانانية وهذه الهوية الذين

لا ینفکان عن تجسد بناتیۃ بمعنی یلیق بکائنات المو الید،

واول خلیفۃ النفس ھذہ النسمۃ واعنی بالنسمۃ جسما ھوائیا کان من تکون الاخلاط وتدبیر النفس وسریانہا فیہا فہی سریان النفس فیہا یسمی عندنا بالنسمۃ وللنسمۃ قوی ولہا امراء ولکل امیر وزراء یسکن فیہا اولہم الطبیعۃ ویسکن فی الکبد ویثبت جیوشہ فی البدن جمیعہ والقلب والدماغ یستمد ان بما یجیٔ الی الطبیعۃ وتدبیر الطبیعۃ بحسب الغذاء وثانیہم الادراک ویسکن الدماغ وھو صاحب الحل والعقد فی العلوم کأنہ قاضی البلد یبعث فی کل بیت بیت معلما یعلم الخیر اھلہا وثالثہم القلب ویسکن المضغۃ اللحمیۃ المعروفۃ وھو امیر الامراء والامام الاعظم،

فاذا جلس فی دیوانہ حضرہ القضاۃ والوزراء فاذا اقضی بامر بادر الیہ کل منہا فالطبیعۃ افاعیلہا معروفۃ فی الطب من الجمع والخرج واعطاء کل ذی حق حقہ وتولید الاخلاط ودفع الامراض والتنمیۃ الی غیر ذلک وکذلک الدراکۃ لہا افاعیل مشہورۃ فی الفلسفۃ من القوی الباطنۃ والظاہرۃ اما القلب فافاعیلہا الغضب و الارادۃ والجزع والعشق وما یلاصقہا ثم البدن الارضی یری ویبصر ویلمس فاذا مات العبد خلصت النسمۃ بما فیہا وضعفت جنودہ ولم یبق الا الملک والوزیر والقاضی فالقاضی قد یغلب علی الملک وقد یغلب علیہ المرزبان،

واعلم ان کل نشأۃ لاحقۃ منولدۃ من السابقۃ ومستصحبۃ معہا افاعیلہا بقدر غوص العبد فی التخلیط وھذا مقام الروح ثم بعد ذلک ینتقل الامر الی المثال غیر ان الافعال الحسّیۃ مستصحبۃ معہا وذلک ھو الحشر والجہنم عندنا بقعۃ من بقاع الحشر وکذلک الجنۃ بقعۃ من بقاعہا غیر انہا الطف واقرب ثم ینتقل الامر

الى الروح والانتقال مع الاستصحاب ثم الى الحين ثم الى امام العيان فهذه دورة ان احطت بها علما احطت بالانسان حق الاحاطة،

تفہیم

حدثني ابى قدس سره قال كان خياط فى جوارنا فاردت ذات يوم ان اقطع ثيابا فارسلت اليه واحدا من اهل بيتنا فوجده قدمات واهله يبكون عليه ويهيئون كفنه فرجع الرسول واخبرني خبر ما رأى فلما كان بعد ايام من ذلك ركبت لصلوة الجمعة فوجدته قائما فى السوق فقلت الم اخبر انك مت قال بلى قد كان ذلك ولى قصة عجيبة لا استطيع ان اقصها فى مكانى هذا وسوف اخبرك بها قال فتركته ومضيت الى الجامع ولما قضيت صلوتى ورجعت جاءنى فى بيتى فحدثنى انه بينا يمشى فى بعض السكك اذ اقبل عليه رجلان فيما يرى كهيئة المغضب قال وظننت انهما يتقاضيان ثيابا آجرونى بخياطتها فقلت ياهذان لا تعجلا فقد خطت ثيابكما وهي موضوعة عندى فلم يبالا بما قلت ولطمنى احدهما لطمة وقعت بها الى الارض مغشيا عليّ فلم اشعر الا وهما يقودان بى فذهبت حيثما ذهبا فاذا ناس ليسوا كهيئتنا واذا رئيس فيهم فاقامانى بين يديه فنظر اليّ وقال ليس هو ذلك الذى امرتكما به فارجعاه الى حيث كان قال فرجعانى فلما ادبرت ومشيت قليلا ناداهما علي به قال فرجعت فقال انت الذى تأخذ قلت بالله لا اعود قال بل ستقول انه رؤيا وخيال لا عبرة به فخذوه فاعتلوه وحرقوا بحديد محماة قال فجاء واحد بحديدة محماة ووضعوه على فخذى فتألم وانتبهت والناس قد حملونى الى بيتى وجردوا ثيابى يريدون ان يغسلونى قال فشق ازاره فارانى موضع الحريق فرأيته كهيئة الكى وبلغنا حكايات على شاكلتها بعضها فى كتب الاحاديث وبعضها فى كتب المشائخ الصوفية وبعضها مما قرع اسماعنا من عجائب الحدثان تشترك كلها فى العود

بعد الموت والتنبہ بخطاء قابض الارواح فنقول تأویل ھذہ الاخبار ان ھذا المبتلی مسکوت و
المسکوت قد یعتریہ عند انسداد المشاعر الظاھرۃ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ تنبہ بما بعد الموت من
الاحوال والعلوم مثل ما یکون للمیت فی قبرہ واما خطاء قابض الارواح فانما ھو تمثل حضور الموت
وحفوف اسبابہ بالمبتلی وانقباض روحہ فی غور جسدہ ثم صحتہ وارتفاع الاسباب عنہ
واللہ اعلم بالصواب،

تفہیم

رأیت فی المنام کان رجل دخل علینا وھو یترنم ببیت فیہ بیان العشق ویبکی فقلت
یا ھل اما ھذا البکاء لا یصلح الا لرجلین احدھما من لم یرزق التجلی الذاتی والثانی من
رزق ولکن ازدحمت علیہ الخطرات من خارج فقال ابی قدس سرہ وھو جالس الرجل
الثالث ایضا وھو رجل الم بہ لمۃ الشر کانہ یعنی بذلک من عادی للہ ولیا فبارزہ اللہ
بالمحاربۃ ثم قال قدس سرہ الذین مضوا قبلنا کانوا یبکون ولکن کانوا اکثرھم عملیین و
لم یکونوا مکاشفین کانہ یرید بالعملی من کان کمالہ العمل وبالمکاشفاتی من کان کمالہ
المکاشفات الالٰہیۃ والتجلیات وللہ الحمد اولا وآخرا،

تفہیم

یادداشت کہ صوفیہ آنرا معنی داشتہ اند توجہی است کہ جامع باشد در شہود حصولی وحضوری
بآن معنی کہ امری واحد بسیط است کہ اگر او را حصولی گویند روا باشد واگر حضوری نامند نیز بجا است
واین یادداشت چون دائرہ اش وسعتی پیدا کرد و روشن تر شد و جوہر نفس ناطقہ بدان متلون گشت
ہمان بقا است فعلیک بہ فانہ کبریت احمر بعد از ان ہیئۃ آن تجلی کہ نفس بآن منصبغ گشتہ سرایت
می کند در ہمۃ جسد و علوم وی و جمیع منتسبات وی پس این سرایت مبدأ خوارق عادات می شود کاری کہ

مشائخ می کنند وراہی کہ بزرگان دران می روند ہمین است بے تفاوت قطمیر ونقیر لیکن اینجا نکتہ ہست
وآن آنست کہ ہر کہ درابتدا رحال چون شروع درسلوک نکردہ باشد قوی الہمۃ باشد درمجاری عادات
وعظیم الشہامہ مسلط المزاج آثار او واحوال او جملہ در رنگ شہامتہ وبزرگی وتسلط خواہند بود اگر وی ابداً
فطرت اینہا نداشت امثال این آثار از کجا آرد۔

تفہیم

چون بدانستی کہ ظلِ کیستی　　فارغی گر مروی وگر زیستی

چون فعل فاعلی مشہود گشت کہ وی عین جمال است وہر فعل وی جمال دیگر چہ ماند بجز آنکہ ہر جمال
را جدا تماشا کنند جمال جلالی دیگر وجمال جمالی دیگر چون ہر فعل از وہا ب حقیقی می آید ہیئت سبت
تازہ بجز اضمحلال در رؤیۃ فہم وگم شدن وحیران ماندن درا لتذاذ آنہا کاری نیست گریستن
ہیئۃ دیگراست وخندیدن ہیئۃ دیگر چون جلوہائی جلالیۃ از ہر سو خاطر می ربایند ویکسو می آرند
ایشانرا اسباب وصل توان گفت نہ بواعث وحشت ؎

آب نیل است آن بقبطی خون نمود　　قوم موسیٰ را نہ خون بود آب بود

تفہیم

طبیعت نقیر درین ایام مائل است بعلوم ظاہر روی بظاہر است وپشت بباطن وشما علی العکس
وآن فرویۃ وگذر براہ ظاہر وجود درباطن باطن ووصایۃ بانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام وانعکاس آسم تشریح
درحقیقۃ ایں عبد ضعیف درباطن ومجددیۃ درنظاہر این ہمہ درین مراتب علی سبیل الاجتماع خاصہ است
بفقیر وشما درتحقیق ازان تو مید کہ نسمۂ شما شل چہچہ نور گرددروح شما بمقام حکمۃ متحقق شود
آں کار شما اگرچہ اجتہاد ہا بتقدیم رسانند ہیں است ولیکن انشاء اللہ تعالیٰ از اجتماع این
امور کہ خاصہ است نیز بہرہ خواہند یافت واللہ علی مانقول وکیل ۔

تفہیم

در جواب سوال از فرق در میان مکہ معظمہ و ہردوار معبد کفار مع کونہما مظہر الاسم المعبود ممکن را دو اعتبار است یکی اعتبار اضمحلال او در وجود اقصی و باین اعتبار خیر و شر ہمہ لا بد مظہر شانی است از شئون الٰہیہ ؎

لا تنکر الباطل فی طورہ — فانہ بعض ظہوراتہ

دیگرا عتبار اختصاص ہر حقیقۃ از حقائق امکانیہ با حکام خاص تفصیل این مسئلہ آنکہ لا بدّ است از اثبات وجودات خاصہ و امتیاز ہر یکی از انہا بخواص خویش زیرا آنکہ چون شیون مندمجہ ظاہر گردید در ظاہر وجود ہر یکی را فعلیتی و تقرری پیدا شد غیر فعلیۃ دیگر باین اعتبار زنجبیل زنجبیل آمد و کافور کافور و اثر یکی تسخین و اثر دیگر تبرید ؎

چونکہ بے رنگی اسیر رنگ شد — موسوی با عیسوی در جنگ شد

و این را با وحدت وجود مخالف نتوان دانست زیرا کہ این تغایر و امتیاز شانی است از شیون پس وجود ہر چیز با عتبار اول خیر محض است شریۃ را بدان راہ نیست و با عتبار ثانی بعض حقائق خیر آمدند و بعضی شر و اصل شریۃ مضادۃ شئ است مر شئ دیگر را و آنچہ حق سبحانہ در حقیقۃ ہر یکی ودیعت نہادہ است از خواص و طبائع پس لا چار ہر شر را میزانی ہست کہ با عتبار بعض مضادۃ آن شر آمدہ است مثلا سم شر است ہر انسان را و خیر است افعی را و مصداق شریت او تخالف اوست مر خواص انسان را از اعتدال مزاج و غیر آن کہ ہمہ تفصیل شان خاص است از شیون مندمجہ ہمچنان چون تنزل کلمہ الٰہیہ تا نشأۃ شرع رسید و حلال و حرام پیدا آمد لا بد در آن مقام شریۃ را میزانی ہست و این سخن دراز است بالجملہ از جملہ آن میزان است بودن عمل مضاد بالطبع مر خواص صورۃ نوعیہ انسان را

مثل شرک ونظیرش سم است کہ مضاد طبیعۃ نوعیہ انسان باشد وازانجملہ است بودن عمل
مخالف حکم اسمی کہ مدبر این عالم است واز تفاصیل آن اسمی کہ نازل می شود بعد ہر
الف پس تمہید میفرماید مصلحت عالم را دہر عمل را خیریتی یا شریتی نسبت موافقت
یا مضادۃ پیدامی شود چون این مقدمہ معلوم شد بر سر اصل سخن رویم قال السائل میان
ہر دو معبد فرقی کہ بنفس الامر موجب حقیقت یکی و بطلان دیگری باشد معلوم نیست
اقول این اعتراض بعینہ وارد میشود در ہر دو وجہ ممتاز باحکام خاصہ چنانکہ نار
وننا وسم وتریاق باین طریق کہ گوئم کہ ہر موجودے لابد مظہر شانی است از شیون
الہیہ پس میان ہر دو فرقی کہ بنفس الامر موجب حقیقۃ یکی و بطلان دیگری باشد
معلوم نیست جوابش آنکہ اگر مطلوب فرق است در موجودیۃ و فعلیۃ وتقرر وتحقق
واضمحلال ہر موجودی در وجود واحد پس موجودات درین صفات متفارق نیستند
حق و باطل ہمہ لابد موجود اند و در وجود اشتراک دارند و حقیۃ و بطلان از نجبۃ
وجہی ندارد و اگر مطلوب فرق است در احکام خاصہ ہر یکی پس ہر موجود لابد
متمیز است از موجود دیگر و حکم ہر یکی ممتاز از حکم دیگر سائل نیز باین اصل
اعتراف دارد حیث قال من حیث الیقین مظہر احکام وآثار متضادہ اند پس
چون تضاد در خواص متحقق شد لابد یکی بنسبت مخالف خویش شر آمد و شرع ہر جاکہ
شریۃ یا خیریۃ اعتبار فرمودہ باعتبار نسبت خاص کہ صورۃ نوعیہ انسان است
یا حکم اسم مربی عالم است فرمود پس ہر دوار کہ معبد کفار است اگر از شعائر شرک باشد شریۃ
او بنسبت جمیع اشخاص نبی آدم متحقق است چہ درین زمانہ وچہ در زمانہ سابقہ
ولا بد اثر تحریف است واگر از شعائر توحید است کہ بدان تضارع شوقا خود میکنند

بمعبود حقیقی بشابہ کعبہ در ملۃ حنیفیہ پس چون اسم الہی مد برعالم شد ترشح شرع برقلب محمد مصطفےٰ صلی اللہ علیہ وسلم اسلوب ظہور این اسم علو کلمہ حنفیۃ گشت بشابہ علو دولت اسکندر رومی و غیرآن از آنانکہ شاہنشاہی اقالیم سبعہ گردند رضامندی این اسم علواین ملت آید بر قاطبہ ملل و سر درین مسئلہ آنست کہ ہر ملت را مصالحی ہست کہ بشابہ روح آن ملت است و اشباحی و صوری ہست کہ بشابہ جسد آن ملت است و چون اسم الہی تعین ملتی می خواہد ہم روح او را ایجاد میفرماید و ہم جسد او را وماده جسد او علوم و عادات قومی می افتد کہ بحسب اوضاع فلکیہ ارتفاع صیت ایشان و غلبہ دولت ایشان مقتضی شدہ است پس بطلان ہر دو را از جہۃ مخالفۃ این اسم است در احکام جسدیہ در اموری کہ عند ظہور الملۃ ضروری اند کلام بسیار است این نامہ متحمل آن نتواند شد بالجملہ باین معرفۃ ترا کہ انکشاف حکم و عدۃ است بغیر انکشاف حکم کثرت مغرور بودن کارخامان است ؎

وکن طفیلیہم علی ادیب		فماری شافعا سوی الادب

تفہیم

با انکہ نخست قبلہ گاہ من تست		ہرگز نشود رابطہ عشق تو سست

صد جائی کنی گر سبق عشق درست		عشق تو بود در ہمہ با یار نخست

ہیچ میدانید کہ این حالۃ کی میسر شود وقتی کہ بندہ با تجلی رحمٰن رابطہ قوی پیدا کردہ باشد نی نی بلکہ پردہ اند چہ وحدت برافگندہ باشد ؎

وجوہ اذا ما اسفرت عن جالہا		اضارت لہا الاکوان من کل جانب

آنگاہ تنزل وحدت را در ہر نشاۃ از نشأت مشاہدہ کردہ وہمہ نزدیک وی مساوی گشتہ این مرد اگر

بتدوین فقه افتد یا تجریه معارف بلکه اگر بجنگ و مناقشات و مجاہدات اعداء وحب دنیا افتد همه درحق وی اعتکاف است وشغل خالص بوحدت کبری لاغیر وی را جلوة و خلوة همه یکسان است الاانکه درخلوة طبقات نسمه روحیه در وجه مهذب میشوند و در جلوة این طبقات غیر مهذب میمانند۔

تفہیم

من نیم واللہ یارا من نیم جان جانم سرسرم من تن نیم

واللہ ثم واللہ ثم واللہ مادح من آنست که ثنای وحدت قصوی گوید گو مرا بشناسد یا نه معتقد من آنست که معتقد وحدت قصوی باشد گو مرا بشناسد یا نه منکر من آنست که منکر وحدت قصوی باشد بی تصنع میگویم همان کیفیت که مردم در ثنا واعتقاد خویش و یا هجو وانکار خویش می یابند بعینه همان کیفیت در ثناء واعتقاد وحدت کبری و اضداد این دو معنی می یابم بی فرق یک جو اما آن مدح که باین قالب خاص مصروف است نزدیک من مثل مدح شجری یا حجری بیش نیست واللہ علی ما نقول وکیل این نکته را نیک نیک فهمند که در کلام من تجوز و مسامحه نیست اگر معتقدی اعتقاد تمام دارد از ان اعتقاد یک نقیر و قطمیر بمن باز نمیگردد الا مثل آنچه از مدح تماثیل و حرکات متناسبه وی بعد از توجه باستاد چهره باز باینها متوجه شود و اگر منکری انکار کند نیز از انکار وی بمن هیچ باز نمی گردد والا مثل این فتدبر ثم تدبر فلیس فی کلامی سکر ولا مسامحة ولا مبالغة الناس یرجون عدلا وجود بعده ولا وجود محض ووحدة بحتة وتقرر صرف یستحیل علیه اللبس اگر مرا بشناسند و اعتقاد دارند مرا شناخته باشند که شناختن من آنست که مرا بهر کمالی که در صقع وجود و امکان باشد بشناسند واگر کسی نشناسد مرا نشناخته باشد که لابد چیزی را شناخته است آن شناختن شناختن من است

وکل مغزی بجبوب یدین لہ جمیعہم لی قد دا فواد ما فطنوا

ہیہات ذہب بفلان ادراج الریاح وسالت بہ بطح البطاح ؎

قضت عیون مہات الرمل جدیہا ان لیس یبقی لہ عین ولا اثر

ست بمنون قطا ای معاملۃ کانت لیست بمعدوم قطا ای مصیبۃ اصابت۔

تفہیم

بادی اندر خود پیچدہ خود را بر خاک زندا زان خاک گہنذی برای خویش اصطناع

فرماید این گنبد جسدان بادا اندر خود پیچیدہ است وبا دروح آن ہر حرکتی کہ بحسب ظاہر از بر

گنبد دیدہ میشود بحسب حقیقت منسوب بباد است این جا خاکساری ہست مخلوق از طین کہ ریاح عاصفہ اسمار الہیہ

اندر خود پیچیدہ برین خاکدان خود را زدہ ویرا اصطناع فرمودہ اند لیس بہ حراک و لاحول

ولا قوۃ ولا شئی ولا سکون الامن تلک الریاح اگر ویرا کشند نہ ویرا کشتہ باشند واگر

ویرا بد روغ آرند نہ ویرا بدروغ داشتہ باشند فانہم لا یکذبونک ولکن الظالمین بآیات

اللہ یجحدون اگر ویرا گویند چنین چرائی چناں چرا نباشی جواب وی ہمہ سکوت باشد

کہ وی شفاف محض است ونادان بحت است جسدی است مقہور ارضی است

سفلی الطبع کار کنندہ کار خویش میکند این بیچارہ درچہ حساب ؎

کار زلف تست مشک افشانی اما عاشقاں مصلحت را تہمتے بر آہوی چیں بستہ اند

این سخن بحسب کمال پائیں این علم ساک

بے اعتبار نامراد میرود کہ حامل نفس ناطقہ وی است واگر نہ خدا داند کہ در مغز چہ شورش

وغوغا دارد شاہ نامرادی بے اعتباری را برگزیند خلعت فاخرہ در براو پوشاند بر پہلوی

خویش بنشاند چشم درجمال وی دوزد وقادم بوی راز گوید کہ کل بکلک مفتون ما فی شعرۃ الا ادہی

ممتلتہ بشنک مافی قطرۃ الا و قوامہا حبک قلبی لک وعینی بک و وجہی الیک وخاطری
علیک این نامرادرا درین وقت مستی ونازی ہست . بچہ زبان گویم کہ چوفست از فرق
تا قدم ہمہ ناز اندر نازاست و مستی اندر مستی اینجا نامرادی غریبی ہست کہ شاہ وجود خلعۃ فاخرہ
محبوبیتہ وردی پوشانیدہ بلذیذ خطاب مخاطبش گردانیدہ اگر بدن او بشگافد جائی
آنست کہ این مستی نہ در حوصلہ اوست ولیکن چہ مضایقہ ؎

کہ رستم را کشد ہم رخش رستم

گدای میکدہ ام لیک وقت مستی بین کہ ناز بر فلک و حکم بر ستارہ کنم این سخن بحسب
طبقہ عینیہ او میرود واگر نہ خدا داند کہ در مغزوی چہ شورشہا است صداوا سنادتیغ
اصطناع فرماید درمی صافی منہل کند باز درمی دیگر معلول سازد و بازدر انواع سیاہ
غوطہ دہد بعد ازان برآرد نمی و مائیتی دروی نماندہ حکم ہر نشأۃ را وداع کردہ است
بر چشمانش نہد گوید انت الذی لک صنعت ما صنعت و لولاک لما خلقت النشأت
علویا تہا و سفلیا تہا ما احسنک ما اجملک بک ظہرت صداقتی انت انت لامحجوب
الا انت کس چہ داند تعبیر این معما چیست ؎

با لب دمساز خود گر جفتمی ہمچون نے من گفتنیہا گفتمی

ریح عاصف بوزد بر زمین سرخ رنگ ہمہ سرخ شود بعد چند فرسخ آن سرخی کہ
بمشائیتہ او بر خاستہ بود وداع کند بر زمین زرد بگذرد ہمہ زرد شود بعد چند فرسخ
آن زردی نیز وداع کند بر زمین سیاہ بگذرد ہمہ سیاہ شود آن سیاہی بعد چند فرسخ
وداع کند وہلم جرا تا آنکہ تمام ارض را قطع کند بر دریا رود واجزاء رشیہ از دریا بوی پیوند
ودو رنگ . بخار بر آید بعد اللتیا والتی بکرہ خویش پیوند وپیش مبدأ فعال رود گوید کہ سافرت

باذنک فی البر والبحر وجبت بامرک الغبراء والخضراء والمرداء والشجراء فکم من موضع صرت ہناک سموما قاتلا وکم من موضع صرت ثم نسیما شافیا وماکنت فی ہذہ الاسفار باعتبار نفسی الا الہوا البحت علی تطور اطواری وتفنن فنونی فما امرک الآن مبدأفعال فرماید اسفری دیگر ہست اعلی واعظم کہ تا بالکلیہ معدوم نشوی متحقق نگردد واگر ہرگز در دائرہ وجود نمی بودے نیز متحقق نمی شد گفت بندہ ام حکم تراست ہرچہ فرمائی آنکہ گفت پیش من بایست چشم بر جمال من دوز وگوش بر سخن من نہ ودل در فہم معانے من بند چنان کرد مبدأفعال گفت جز توہیچ گشت ہرچند بخود مینگریست چیزی بدون جز نمی یافت وعلی ہذا القیاس اسماء بسیط انواع واشخاص را نام می بوددی درہمہ حال بگوش حال استماع میکرد نہ بگوش مقال یعنی بہمان شکل برمی آید کہ نامش مذکور می شد تا چون استیعاب انواع واشخاص کرد فعال ویرا ندا کرد کہ آیا ہمہ شدی گفت ہمہ شدم گفت دروغ گفتی تا ہوائے یک نوعی ہمہ چگونہ از خیالات این دروغ در خود پیچید ومعدوم گشت عدما لاوجود بعدہ نماند الاہیولائی صرف آنچہ ہوا بحسب حال شدہ بود ہیولی بحسب فعلیۃ وتحقق آن شد سفری طویل وعریض پیش آمد وجائی بخیال خویش منتظم گشت وتلک الامثال نضربہا للناس لعلھم یتفکرون۔

تفہیم

حالۃ این فقیر آنست کہ بسان جرد ریدرامی یا میت در دست غسال خویش را در جمیع حرکات وسکنات دخلی نمی بیند ہرچہ خواہند کنند من چہ باشم وہرکاری کہ خواہند در ان استعمال فرمایند دیگر آنکہ علم حضوری منقلب است بعلم واحد بسیط کہ جمع جمیع علوم وتحقق

وتقرر است پس اختلاف حوادث لیل ونهار گویا درخویش می یابم بکنه این قصه وارسند

تفهیم

ای برادر بدانکه وجود حق با وجود باطل مشتبه باہم می باشند وازابتدار وجود حضرت آدم علیہ السلام تا این روز ہیچ حقی ظاہر نشد کہ جماعتی وی را انکار نکروند کما قیل لایزال الانسان عدو الماجہل ولیکن بعد از تامل ہدایت می کند خدای تعالیٰ ہر کرامی خواہد ہر کرا بینی ورعلم واحوال خویش متردد و بینی قدمی پیش نہد قدمی پس می افگند یکی از وجوہ رشد را دانستہ یا دو ہیچکس محیط جمیع وجوہ نیست اینجا مردی ہست کہ محیط جمیع وجوہ اقترابات است واحاطہ او مانع آمد اورا از استقرار در مقامی خاص بلکہ ہر مقامی اورا حکم تجلیات برقیہ آنیہ وارد والذی نفسی بیدہ ابرز ہذا الرجل فی صورۃ العالم باسرہ مثل بروز الوحدۃ الصرفۃ فی صورۃ العالم لتنزل علومہ الاجمالیۃ تفصیلیا بالفعل فصار شجرا وحجرا وفرسا وانسانا ولایستوعب الجمع بالجمیع ولم یضق بذلک صدرہ بل کان ذلک فی طرف من قلبہ وقلبہ اوسع من ذلک مأتہ الف مرۃ والذی نفسی بیدہ لوتابط ہذا الرجل ہرادتہ ورفع عقیرتہ لاستعبد الناس کلہم ولم تر احدا منہم یقاربہ او یدانیہ آنانکہ عداوۃ فی اللہ وحب فی اللہ دارند اگر از مرتبہ کہ مستقر حب و عداوت است بیرون آیند عداوت وحب ایشان ناچیز گردد وہمچنین ہر مقامی راموضعی ومقامی خاص است ؎

ہر سخن وقتی وہر نکتہ مکانی دارد

پس چگوئی در حق کسی کہ منسلخ است بسوی وحدت کبری ہرچہ ہست وی است وہرچہ ہست تفصیل وی است ثم انی لست بمعنی الانکار ویسر فی القبول بل الکل عندی سوار فلو اجتمع الخلق کلہم علی ان یجوفی لم یستطیعوا فلینکر

علی المنکر یحیینی المحب الکل عندی سواء والله الذی لا اله الا ہو انا غریب فیکم لستم تعرفونی
واحب الوطن احب الوطن این جلابیب صورت بر وحدت حاجب شده اند و اگر نه کجا
من کجا شما ـ

من از کجا غم یاران و نردبان زکجا

تفہیم

اکثر اشخاص که رغبت راه خدا دارند استعداد ایشان بر نتابد که بحضور مجرد تکلیف
یاد دارم محبت و بستگی خاطر بمعنی ذکر مطمح نظر خویش دارند صباحا و مساء چاره ایشان
است که ملاک امور حق ایشان مقدار ذکر باید ساخت مثلاً گویند که در لیل و نہار چہار ہزار
تہلیل میگفته باشند دو سه ماه ہمین مقدار از ایشان اکتفا باید کرد چون دل ایشان بذکر
گفتن آرام گرفت آنگاه ملاحظه محبوب بہیئة شوقیه بدان شرط کنند چون این نیز مستقر شد
ذکر خفیه آموزند تامل کردم که اضطراب اکثر سالکان از آنست که ایشان اگرچه استطاعت
فہم معنی مجرد و شوق و توجید دارند اما بحسب حال طبیعت ملوثه ایشان در کشاکش سفلیات
افتاده آنرا در نمی پذیرد و ازین سبب عقده در حال ایشان می افتد و انواع شکوک و
ظلمات از ایشان سر میزند و بالجملة دانسته شد که حدادان را با ملوک قیاس نتوان کرد۔

تفہیم

سالک را از وظائف ظاہره با وجود تعلق قلب بجلال و کبریا حضرت حق سبحانه نیز چندی
لازم گرفتن آن ضروریات است زیراکه مرد کامل آنست که طبقه نفیسه و طبقه نسمیه ہر یکی را حظی
رساند بچشم وجدان احساس کرده آمد که مجذوب خالص را در دار الجزاء چندان وقعتی و عظمتی
به نسبت سالک خالص نیست آری کمالی که ویرانی نفسه ہست آن چیزی دیگر ہست دار الکسب

ودار الجزاء ہر دو بحسب این کمال مستوی اند ولایکسب بقوی ع النسمة ولایجازی
علیہ حین ثیاب علی افاعیل النسمة چنانکہ عارفی در مصاف غزاۃ با احادناس ہمرنگ است
ونیز در وقت قسمة غنائم عرفان او چیزی است کہ برائے جزا اورا نخواستہ بلکہ مطلوب
لذاتہ است جلگی وظائف کہ مختار ما است سنہ وظیفہ است کما قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم استعینوا بالغدوۃ والروحۃ وشیٔ من الدلجۃ چون تہجد برخیزد ہفت رکعۃ خواند یا نہ یا
یازدہ پس سورہ یٰسین یا واقعہ یا یوسف بخواند بعد ازان دعا کند از دعوات ماثورہ یا آنچہ
مناسب وقت او باشد باید کہ امتداد وقت دعا مثل وقت قرارت سورۃ ملک یا قریب
آن باشد حصن حصین را از افضل دعا غیر موقت مطالعہ باید کرد بعد ازان بتفکر وتعلق قلب مشغول
گردد تا وقتی کہ تواند ثانی فجر است بعد ازان صد بار تہلیل وصد بار سبحان اللہ وبحمدہ بعد ازان تعلق
قلب بحق سبحانہ مشغول گردد تا بلند شدن آفتاب پس انگاہ دو رکعت خواند ونزدیک گرم شدن آفتاب
چہار رکعۃ ثالث ما بعد عشار است صد بار تہلیل فوق الخفیہ ودون الجہر پس انگاہ سورت ملک یا احدی
از مسبحات بعد ازان بر سر فراش رود معوذات خوانده و در دست دم کرده تمام وجود را مس کند

تفہیم

الحمد للہ الذی فتح علی قلوب الافراد من عبادہ علوما لا یطیقہا السموات والارضون و
احوالا لا تحیط بہا الاعوام والسنون واسرارا لا تحوم حومہا الاوہام والظنون وتلبیان ومنازلا
لا یستطیع وصفہا الواصفون استعظمہا العارفون واستنکرہا الجاہلون لم یزد المحجوبین
الا بلاء وعناء ولم یزد المحبوبین الا سناء وضیاء فیا لہا ما اعظم شانہا وما اقوی برہانہا
سبحان من افضل الافراد من عبادہ بما ہم اولئک فقلا سابقا علی الزمان واوجدہم بما ہم
طفاحۃ الغیب حیث لا حیث ولا مکان ولم یمنحہم منحۃ سوی نفسہ فتساوت الیہم

النسب فلا وصل ولا فصل ولا عدل ولا عدوان ولم تأت معاملة مع ذلك من خلق السموات و
الارض الا وهي راجعة اليهم ودائرة عليهم والكل احسان في احسان لله درهم ما اعلى مقامهم و
ما ادق كلامهم هم هم وما هم وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله وبارك وسلم اما بعد فهذه
علوم نزلت دفعة واحدة على الجنان وانفتح على حسبها اللسان حسبنا الله ونعم الوكيل ولا
حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اعلم ان افراد الانسان وان كانت متشاركة في الانسانية و
ما تستتبعه من الخواص فانها مخالفة متباينة فيما بينها اختلافا كثيرا بعد اشتراكها فيما ذكرنا
فمنهم من يكون السلطنة فيه للصورة النباتية فتظهر الكمالات الناسوتية عليه
ظهورا بينا يمتاز به عن سائر الافراد ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة الحيوانية فتظهر
الكمالات الحيوانية عليه من الحس والحركة والغضب والشبق والجوع وغيرها افضل
مما يظهر على غيره ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة الانسانية فيترشح عليه الشجاعة
والسماحة والحكمة والفصاحة الى اخر ما افصحنا عنه في الحجة البالغة ومنهم من يكون
السلطنة فيه للصورة الشخصية فيترشح عليه الفناء والبقاء والقبض والبسط وتدليات
عجيبة يكون هناك ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة العينية فيتجلى الحق في اعيانهم
فيتحقق الوحي وامور عظيمة يكون هناك ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة المائية و
اعنى بها الجوهر الذى هو اصل العناصر ومنهم من يكون السلطنة فيه للصورة العمائية و
اعنى بها الجوهر الذى هو اول صادر من الرحموت وربما سميناه الموجود الكل خاصته ان
يحل على الكل ضربة واحدة وعلى كل احد من الموجودات ضربات متعددة حسب تعددها
لا ينبو طبيعته عن كلا الامرين ومنهم من يكون السلطنة فيه بصورة الرحموت ولا اعلى
منه مقاما في افراد الانسان باعتبار القرب من المبدأ الا باعتبار خرق العوائد ورفع الصيت

فكم من رجل غير هذا يكون اتم منه باعتبار هذه الامور وهذه الامور وهذه الثلاثة الاخيرة نخصهم في لساننا باسم الفرد والمائي منهم يشبه كلامه كلام الحكيم الطبيعي غير ان الطبيعي يحيط بالامر من جوانبه وهذا من جذر قلبه ولصل كنهه والعمائي منهم يزيد على ذلك بكلام يشبه كلام الحكيم الرياضي والفرق بينهما مثل ما مر والرحماني منهم يزيد الفردين بكلام يشبه كلام الحكيم الالٰهي،

ثم الفرد لا يعلم حقائق الاشياء الا بتلك الحقائق لا بتصورها ولا بمعونة الآلات لانه انما يترشح علومه من الرحموت او العماء او الماء،

وانت ان فتشت الحال علمت ان العالم منه هو جزء واحد من الرحموت او العماء او الماء وباقي الاجزاء ملغاة في هذا العلم كما يمسها شيء من العلم الا قطرة من البحر كل ما كان من الدهر والرحموت وتاليا انما انكشف عليها حقائق الاشياء لانها كمالات نفسها وتحولات ذاتها وتلونات حقيقتها والكمالات والتحولات والتلونات محضها المتلون بعينه فالعالم والمعلوم واحد انما علمه باعتبار تلك الوحدة،

فان قلت كل من علم فهذا حاله كان فردا ولم يكن قلت نعم ولكن نسبة الاحكام الى ما هو المتسلط فيه حقيقة والى غيرها مجاز وضرب من المتخيلات الشعرية ثم من خواص الفردية خلع الالبسة في النشأة الدنيا فهم يموتون عن الناسوت ويدخلون البرزخ ثم عالم الحشر فيرون الناس يحاسبون ويعاقبون ثم الجنة ثم حظيرة القدس ثم يخلصون الى الله فيشاهدون وجهه الكريم ثم ماتوا الموتة التي يشاركهم فيها الناس لم يكن الا تفصيل ذلك الذي انطوت عليه حالهم واليه اشار الشيخ ابو سعيد حيث قال عند موته، ~~ه~~

چیست ازین خوبتر درہمہ آفاق کار	دوست رسد نزد دوست یار بنزدیک یار
آن ہمہ اندوہ بود وین ہمہ شادی	این ہمہ گفتار بود وین ہمہ کردار

ومنها ان الافراد يعن لهم عند اقتراب موتهم شوق الى التجرد والتنزه فيكون ذلك سببا لموتهم و
غالب اعمارهم ما بعد خمسين الى ستين هم اخفى الناس واسمحهم لا ينكرون على صاحب مذهب
مذهبه الا بحسب نظام ملة خاصة وباعتبار قلوبهم وكان العمومات الواردة فى النصوص لا
يكتنفهم بل هم مخصوصون من بينها،

واعلم ان من ارتقى كماله من الروح الاعظم يكون له كمون وبروز والعكس واعنى
بالروح الاعظم فيضا جمليا كل صورة انسانية او حيوانية او نباتية او معدنية فانما هي شرح و
تفصيل لذلك الفيض الجملى والكمون والبروز على ضربين حقيقى ومجازى،

اما المجازى فان يبلغ الرجل الى حقيقة عامة يتضمن قاطبة الحقائق فيحس بان قلب
صور العالم وتلون كما انه انما هو فيه ومنه ولهذا المجازى شعب كثيرة منها ان يتمثل تلك
الحقيقة فى المثال فيرى فى بعض واقعاته كأنه خلق العالم ثم افناه وهلم جرا ومنها ان
يجد منفوثا فى روعه انه هو الذى ظهر بدعوته الطوفان وكان القيم فى ابقاء نسل الانسان
حينئذ وهو الذى ظهر غرق فرعون بدعوته وكذا اقامة الملل مرة بعد اخرى ومنها ان يرى
نفسه حقيقة هيولانية كلية لا يسترشد مسترشد الا بالتقرب منه والتذلل اليه ولا يستنفر
مستنفر الا من حقيقته بل قد يجد الواقعات التى تظهر على المريدين فى مغارب الارض
ومشارقها والفال والجفر كل ذلك طفاحة من حقيقة الجملة الهيولانية وليس المختص
بالافراد هو هذا القرب المجازى بل رب رجل لا يكون فردا قد شطح بامثال هذه الكلمات و
هو لا يدرى من اى جانب يترشح عليه ذلك، واما الحقيقى فعلى ضروب منها ان يمكن الرجل
بان يرتفع عن احكام الناسوت ويتشبه بالملكوت فلا يراه الناس حتى يقضى الله
بظهوره اما لاقامة نسل نوع الانسان بعد انخرامهم او اقامة ملتهم بعد اندراسها مثل

ما وقع بعیسیٰ علیه السلام او ظهور حقیقة اجمالیة الٰهیة مشتبکة بحقیقة رجل هو قیومها ملتصقة
تارة و تارة اخری بان تشتبك بحقیقة رجل من آله او للمتوسلین الیه کما وقع لنبینا صلی الله علیه وسلم
بالنسبة الی ظهور المهدی فانه لما طغی النصرانیون علی ملة الاسلام کان من حکمة الله ان یظهر
رجل من آل النبی الامی صلی الله علیه وسلم تاما معالطغیانهم،

ومنها ان ینسلخ فرد من الحیوٰة الدنیا ثم یفیق من سکرة البرزخ ثم یدخل الجنة
ثم یخلص الی حظیرة القدس ویبقی کلمة الٰهیة ینهطل جود الله علی الارض فتتلقاه الکلمة
الالٰهیة منسلخة مصفّٰی فیعد لصیرورة تجوده نوع الانسان وهذا اتم مراتب الکون والبروز،

واعلم ان الدجاجلة دون الدجال الاکبر کثیرة ویجمعهم امر واحد هو انهم یذکرون
اسم الله ویدّعون انهم یدعون الناس الیه ویصحبهم خرق العوائد والقبول فی الناس
ویتطأطأ لهم الرقاب وهم دعاة الی ما یخالف العلوم الانسانیة التی هی الملة الحنیفیة
والی الفلاح فی المرافق المبتنی علیها نظام البشر،

فمنهم من یدعی النبوة ویزعم ان ما ینفتح فی قلبه من قبل المناسبة الجبلیة
بحقیقة الشرور الانسانیة من اشراقات وعلوم وقتل وهتك الحرمات ووحی وعلم ربانی
وشتان ما بینهما ومنهم من یدعی الحلول وینصب نفسه طاغوتا یعبد من دون الله
ویستعان ویزعم انه یتصرف فی الامور التدبیریة من رزق وشفاء بان یقول اذا اراد
شیئا ان یقول له کن فیکون،

واما الذین یفسدون فی الارض بعصیان الارتفاقات مع الانهماك فی اللذات
الجسمانیة وحب المال واطاعة الغضب والشح والعصبیة وتراکم الجهل بالله وبامره
لا یذکرون اسم الله ولا یشتغلون بطاعة الله فهم الفراعنة لا الدجاجلة فایاك ایها تفہیمہ ١

الطالب وان یضلك دجال او فرعون عن سبیل الله وعن الملة الحنیفیة،

واعلم انه لیس العبرة بالكمالات النسمیة المكتسبة بالرسم مع مباینة الطبیعة بل العبرة بالكمالات التی تقع علی الانفس بموقع وتصادف منها مقاما فكم من انسان لم ینله شیٔ من الكمالات النسمیة بحسب حقیقته فهو مخلد الی المرافق الحیوانیة الطبیعیة وان غشی المرافق الانسانیة والاخلاق الآدمیة فی ظاهر الامر ولكن ان یفرض عریا عن الرسم كان حیوانا غیر ناطق وكم من انسان متعمق فی حواشی المرافق كالشاعر الجید فی شعره والكاتب الجید فی كتابته والحداد المستغرق فی حدادیته والتجار المستغرق فی تجاریته حتی لو فرض استغنائه عن المآكل والمشارب والمناكح لما ترك كسبه ایضا لامتلاء قلبه بها وفناء نفسه بحسب الاستحسان فیها فیقال فی العرف ما اظرفه وما اعقله ولیس له موضع قطمیر من الانسانیة،

وكم من انسان افیضت علیه صورة جلیلة الٰهیة متفرعة علی الصورة الانسانیة بكمالاتها مثل تفرع الانسانیة علی الحیوانیة فاذا كثر ذلك وتجاوز افراد الانسان عن الانسانیة افراطا وتفریطا ظهر الفتن المنزلیة فلا یوجد صاحب منزل الا وهو یتمنی الموت ویود لو انفك نظامه المنزلي بقدمین فیمتها او سلاطة لسان او فقد ولد او مرافق والفتن المدنیة بظهور القطاع واللصوص والمتغلبة والغاصبین ویكثر المناقشات ویریدو كل رجل بنفسه ان یسامیه رجل من عشیرته والفتن المكاسبیة فینعقد الرسم علی امتناع الاكساب الرذیلة من اهل المجد والشرف وینسد الاكساب الشریفة لتوقفها علی التلقی من السلطان ودون هذا التلقی مسابقات ومخاطفات واحتیالات یفنون فی تلك الجیل قبل الوصول الی المقاصد والفتن الاقلیمیة فینقلب

الرعية بين مرملفوظ لايجامر جومه وحلو مبتلع لايترك لمحة والملوك بين جبار يأكل الناس اكل السباع وسفسطي تبول الشاة عليه فعند ذلك يعذب كل بلد بعذاب من غرق و ذهب وخسف وزلازل وبلابل ويبطل ريع الاراضي وينقلب الارض وعرة لايوجد فيها الا اناس ملعونون وينقلب البلد العظيم قرية خربة والقرية العامرة بادية فكأني بقائمهم راكبا على برذون يبكي عليهم ويتحرق ويتلهب قلبه لهم ويطوف عليهم قبيلة قبيلة وقرية قرية ينذرهم مما يصنعون ويأمرهم بالمعروف وينادي بهم الا هلموا الى الرشد فلا يصغون اليه فعند ذلك يحل الحادث العمم ويجئ البطشة الكبرى وكأني برجل سكبت الابوية به قد رفع عقيرته وتابطهر اوته فلا احد يساويه ولا احد يدانيه ولن يكون ذلك الا بعد فناء المتشدقين الثرثارين واحتاج الناس الى راشد مرشد ولو في اقليم واحد من الاقاليم والله اعلم بالتفصيل من هو واين يكون ذلك،

وكأني بزمان اندرس فيه معالم العلم وشيد منابر الجهل فبيناهم في ذلك اذ وقعت داهية عظيمة من قبل الكفار في مركز بلاد الاسلام ومحتد ملتهم فلا ينهض لدفع تلك المظلمة الا رجال من اهل العلم والرشد امامهم رجل صالح فلا يزال يطارد وثم حتى تكون كلمة الله هي العليا،

وكأني بمطاردة من تلك المطاردات اذا احتالوا حيلة ما ثم حملوا عليهم حملة واحدة فقصموا رأس الكفر ووهنوا ركنه ثم يصب عليهم الفتوح صبا فهذه علوم انقدحت من شعبة من شعبات البروز والكمون،

وكأني بشجرة الانبج اوسط الاشجار واتمها نظاما فانفكت صورة الشجرة راغبة الى الله فاعدت لفيضان صورة حيوانية من حيوانات البر كبقر وحشية اودونها في

البهيمية اضعف منها جسمانا واذكى عقلا فبلغت سن الكهولية ثم انقلبت بنيتها الحيوانية راغبة الى الله فاعدت لفيضان صورة انسانية فاوجد الله حينئذ انسانا غير تام الاخلاق والحيوانية وغير ظاهر الآثار الانسانية جليل المعنى سريع السير فلما بلغ خمسين سنة او نحو ذلك اشتاق الى التجرد واستثقل جسمه فمات بسبب هذا الاستثقال،

وليست هذه الانتقالات على سبيل التناسخ بل نحوا من الاعداد لفيضان جود الله فالفيض مبتدأ من الله تعالىٰ فى كل مرة وذلك الفيض هو النفس الانسانى مثلا فشتان بين هذا وبين التناسخ المعلوم بطلانه بشواهد العقل والنقل ولعل هذا السر هو الذى رامه اقوام فوقعه فى التناسخ فضلوا واضلوا، واعلم ان لاولياء الله لهم طرق كثيرة فى معاشهم وفى تعلق قلوبهم بالله تعالىٰ وقد كان منهم من يكتسب ومنهم من لا يكتسب ونحن نكتسب ولكن مع اجمال فى الطلب ولا كل كسب بل ما هو عبادة من وجه كالغزو والتدليس فان بسط الله علينا ايدي عبادة استغنينا عن الكسب و كان منهم من يكثر نوافل الطاعات ومنهم من يقتصر على الفرائض والرواتب ويشغل عامة اوقاته فى تعلق القلب بالله ونحن ننقل على قدر ما صح الحديث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الكتب المشهورة المعتمدة ونقتصر عليها ومنهم من كان اكثر همه تهذيب قلبه بانوار الطاعات ومحاسن الاخلاق والآداب ومنهم من كان اكثر همه تهذيب سره بالتوحيد وشهود الحق فى مظاهره ومنهم من كان اكثر همه الاضمحلال فى الاجمال والتعلق البسيط ونحن لا نترك حظا من انوار الطاعات وحسن الواقعات وذلك الحظ الذى ورثناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم،

واما الزائد فنتركه والاجمال والتفصيل عندنا سواء هذا طورا و وراء ذلك طورا ونحن

لا نشتغل بالقاء الشبہات الکثرۃ بامرۃ الشریعۃ علی وجہ العزیمۃ دون الرخصۃ فکل ما اباحہ الشریعۃ فھو الحلال الطیب ولیس بعدہ الا الوسواس ونحن ناخذ من الفروع ما اتفق علیہ العلماء لا سیما ھاتان الفرقتان العظیمتان الحنفیۃ والشافعیۃ وخصوصا فی الطہارۃ والصلوۃ فان لم یتیسر الاتفاق واختلفوا فناخذ بما یشھد لہ ظاھر الحدیث ومعروفہ ۔

ونحن لا نزدری احدا من العلماء فالکل طالبوا الحق ولا نعتقد العصمۃ فی احد غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمیزان فی معرفۃ الخیر والشر الکتاب علی تاویلہ الصریح ومعروف السنۃ لا اجتہاد العلماء ولا اقوال الصوفیۃ، لیس منا من لم یتدبر کتاب اللہ ولم یتفھم حدیث نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس منا من ترک ملازمۃ العلماء اعنی الصوفیۃ الذین لھم حظ من الکتاب والسنۃ او الراسخین فی العلم الذین لھم حظ من الصوفیۃ او المحدثین الذین لھم حظ من الحدیث او الفقہاء الذین لھم حظ من الفقہ،

واما الجھال من الصوفیۃ والجاھدون للتصوف فاولئک قطاع الطریق ولصوص الدین فایاک وایاھم جعلنا اللہ سبحانہ ممن یطیعہ ویتبع رضوانہ ولا یشرک بہ شیئا فانما نحن بہ ولہ والسلام،

تفہیم

نصوص حاکم اند بانکہ بعض عصاۃ را حق سبحانہ عفو خواہد کرد اما آنکہ اینہا کیانند مسئلہ عویص است حق سبحانہ در علمی کہ برائے جماہیر ناس بر رسول خود نازل فرمودہ و عارف و مستانف ہر دو را ماں خطاب مخاطب ساختہ ازین سر بجز رمزی بر نداد حیث قال یعذب من یشاء و یغفر لمن یشاء مناط العذاب والمغفرۃ بالمشیۃ لا غیر لاکن اہل خصوص را ابداز تعلیم این مسئلہ سر واضح گردانید پس دانستند کہ ہر کار

وبار در دنیا و آخرۃ لامحالہ بمشیئۃ یا زلبستہ است ومع ہذا سببیۃ اسباب بدر ساختہ امانی الدنیا
فلولاہ لبطل التکلیف والمواخذۃ امانی الآخرۃ فحیث حکم الاعمال بانہا اسباب دخول النار پس
اگر ما این عفورا قاعدہ نہیم وضابطہ بیان کنیم مخالف نصوص نخواہد بود بل بطن انہا و
کشف مخ انہا اذا تمہد ہذا فنقول اعمالی کہ بندہ می کند بمداخلۃ جوارح ونسمہ از وی صادر می
شوند وصورۃ انسانیہ مجردۃ را وہم چنین آنکہ بلباس مثالی متلبس است در انہا بالذات
مداخلۃ نیست ولیکن اگر این صورت انسانیہ مجردہ یا متلبسہ بلباس مثالی از بدن ونسمہ
میت نشدہ باشد با وی ممازجتی دارد ومخالطتی چہ مخالطتی کہ حالت تجردیہ مطلقش بیاد نیست وہمۃ
او در مرافق وملاذ بدنیہ در رفتہ چہ در دنیا وچہ در آخرت مثلا بیش نہاد او مجامعۃ حور،
وشرب شراب طہور باشد وآنچہ بدین ماند این شخص را عمل حسن ان نفع دہد کہ بزبان گوید یا بدست
کند وخلق وی ہم باعمال وابستہ است غضبش محض شتم وضرب است وسخاوت او محض
عطیہ است کہ بدست فقیر نہد وچون ازین حالت قدری بلند تر آمد ہمۃ او در مرافق وملاذ نسمیہ
در رفتہ چہ در دنیا وچہ۔ در آخرۃ التذاذ وی بانبساط نفس است اگرچہ بدون حضور
شاہد وی بدست آید وغضبش محض ثوران نفس است اگرچہ از شتم وضرب وانتفاخ اوداج
عاری باشد وسخاوتش ثوران نفس است ببذل اگرچہ بفقیر تسلیم نکرد این قوم را در موت
کہ ورقۃ ادراکیہ او خواہ خیالش گویند خواہ وہمش نامند این اعمال واخلاق کہ محط
ہمۃ وی است بصور ہائلہ متمثل گردانند وبدانہا تعذیبش کنند یا بصور جمیلہ تنعیمش
دہند وچون از عالم برزخ گذشتہ بحشر رود ہمہ این اعمال واخلاق بصور مثالیہ متمثل شوند
امالہ واما علیہ اما آنکہ نشاۃ قبریہ را از فوق وتحت آن احاطہ کردہ باشد وہم چنین نشاۃ
حشریہ را در گرفتہ ادراک تعذیب وتنعیم نتوان کرد اگر بحکم عموم ایمن وطاندکی رنگ پدید آید باز بشکند

این چیزی دیگر است وہم من الذین سبقت لہم منا الحسنی اولئک عنہا مبعدون وآن قوم آنست
کہ از جسد و نسمہ مردہ باشند نہ موت علی فقط بل حالتی واز ہمہا گذشتہ باشند و بوحدت
کبری بہم آمدہ انگاہ باز کردند وحکم ہر نشاۃ را تکمیل کنند واکثر این قوم معصوم اند
لاسیما از کبائر واگر از بعضے صادر شدہ مقرون باستغفار وندامت خواہد بود لا محالہ شارع
علیہ الصلوٰۃ والسلام قصہ این طائفہ را در نور دید درین لفظ عام کہ التائب من الذنب
کمن لاذنب لہ و درین لفظ خلطوا عملا صالحا وآخر سیئا لعل اللہ اطلع علی اہل بدر
فقال اعملوا ماشئتم فقد غفرت لکم اما دو طائفہ ما مذکور کردیم منہم السابقون ومنہم
اصحاب الیمین ومنہم اصحاب الشمال اناانکہ غایت ہمۃ ایشان افعال نسبیہ باشد و اخذہ ایشان
با خلاق است اما باید کہ مردم بمفردیۃ مغرور نباشند قرنہا گذرند و عصرہا لبر آیند تا فردی آید
کس چہ داند کہ وی چیست وکیست احوال وتجلیات کہ مردان بدان می نازند بستہ وزبون
وی اند وکم من ہفوۃ صدرت منی فاقیمت لہا قیامتی فحوسبت بہا ونوقش الحساب حتی ظننت
انی ہالک ثم غفرلی بان رجعت الی نفسی وعرفت مبدأ ہذا التجلی احاط بی حکمہ فرغبت الی
الغفور والرؤوف وغیرہما من الاسماء فغنیت فیہا فاعقب ذلک علما باللہ وانشراحا وانبساطا
از انجملہ آنست کہ مردی پیش من آمد ومن واہل مجلس حلوائی میخوردیم قاسم ویرا نیز داد ودرین
وقت در خاطر این مرد مرکوز شد کہ اگر این شخص از انچہ در دست وی است بمن دہد یقین کنم
کہ وی از اولیاء اللہ است واز وی راہ خدا استفادہ کنم دیدم کہ حضرت ہادی بوی عنایت کردہ
است وخطرہ وی از صورت ومعنی اشکارا دیدم وتوجہ وعنایت را بوی نیز باوجود این ہمہ
دلال کردم وخود را کشیدم وآنہمہ حلوہ را بیک لقمہ بلع کردم حضرت ہادی بمن مواخذہ کرد
ومناقشہ نمود وان دلال را بردی من زد حتی التجأت الی حقیقۃ ما علیہ تستوی عندہا الضلال والہدایۃ

فاستغفرت فغفر لی واز انجملہ آنست کہ مردی وجیہی مرا زیارت کرد واقتضای وقت آن بود کہ
ما حضری پیش وی کشیدہ شود وتکلیف شب باشیدن بوی کردہ آید دیدم کہ وی این معاملہ را
از ضروریات می شمرد اگر درمیان نیاید دلش می شکند واز من کنارہ گیرد واین کنارہ گرفتن
وی را ضار است اما پروا نکردم وبراہ دلال رفتم نہ ما حضر طلبیدم ونہ مدارا کردم چون از خانہ من
برخاست حوسبت وعوتبت وقیل لی یا ہذا السفیہ لیس ہذا دلالا ہذا سفہ وحمق وامثال ذلک
من الخطابات فلبثت ملیا ثم غفر لی وبہم چنین چند بار واقع شدہ اکثر در امر جلب قلوب للہدایۃ الی اللہ

تفہیم

صوفیہ قائلین بوحدۃ وجود وفلاسفہ اشراقیین ہر دو متفق اند در وحدت وجود وبودن
ممکنات مظاہر وی وتلونات وتعلیات وی الا آنکہ اشراقیان وی را جزئی دارند وصوفیان
وی را منزہ از کلیۃ وجزئیۃ وارند فی الحقیقۃ این نزاع نیز در لفظ است فقط ہر کہ جزئی میگوید
غرضش اثبات تشخص است کہ عین ذات است وغیر مزاحم ہر تقیدی وجہتی کہ وجود قصی انرا
اقتضا فرمودہ است وہر کہ منزہ از جزئیۃ داشتہ غرضش ان جزئیہ است کہ از تشخص زاید
بر ذات خیزد وبا تعیدات وجہات مزاحمت کند والا نہ تشخص کہ عین ذات است عاقلی
چگونہ نفی آن جایز دارد بقی ہنہا شیئ وآن آنست کہ تعلیات ذات را اشراقیان
عقول نامیدند وتنزلات ذات را در ضمن این لفظ تعبیر کردند وصوفیہ درضمن اسماء
وتجلیات اگر طائفہ بیانی کرد ونکتہ دریافت کہ طائفہ دیگر را بدست نیامد تدافع نتوان
گفت اما مشائیان پس ظاہر کلام ایشان شعر بتغایر است ولیکن بعد تنقیح وتدقیق
نظر غرض ایشان نیز ہمان مدعا میگردد زیراکہ وجود امر انتزاعی است لامحالہ آنرا مطابقی ہست
درخارج ومنشأ انتزاع آن مطابق وجود حقیقی است وآن منشأ انتزاع استناد وی

بوجود حق حالا این استناد در آبیان کنم که با وجود حقیقی چه نسبت دارد اگر در جذر قلب واصل کنه این وجود استناد داخل نبودی ممکن نبودی و فی نفسه باطل شدی پس تحقیق منتج انست که وجود معلول همه این استناد است وکس توہم نکند که اینجا استنادی می خواہیم که معنی اضافی است در میان شیئین نے نی بلکه استنادی که ہمه ثبوت یک جہت خواہد واصل معنی اش تکون ان جہتی از جہات واجب وتقیدی اطلاق حضرت وجود را وبودن شان از شیون وی لاغیر فثبت ہنالک الولایۃ للہ الحق بعد از ان در تفصیل این جہات وتقدم بعضی بر بعضی افتاده اند برخی را بیان کردند وپاره را مہمل گذاشته اند اما انکه میگویند که اثر جعل اتصاف ماہیۃ است بوجود و وجود زاید است بر ماہیت در ممکن ومثل ضوء شمس می آرند انہمه از ان است که این سخن در پرده معقولات ثانیه میزنند غالب برایشان تفحص معقولات ثانیه وصور ذہنیه است وانتساب با صورتی وتعبیر از حقائق نفس الامریه بعبارتے که محتد انہا این صوانه ہذا قید تنقیح و تدقیق نظر کردیم در صدر مبحث ۔

تفہیم

ہم چنانکه در حالت صبا ادمی بعض امور را استحسن وبعض امور را استہجن میداند وچون عمر تر میگردد آن استحسان واستہجان منعکس میگردد واین سکر صبا است که مانع ادراک حقیقۃ اشیاء آمد علی ہذا القیاس در ایام نما بحسب کمال نیز بعضی اشیاء را باستحسان وبعضے را باستہجان می بیند چون معمر تر میگردد حقیقت واضح میگردد ؎

وسوف تری اذا انکشف الغبار افرس تحت رجلک ام حمار

مرد آنست که با وجود استغراق در سکر نظر فراتر انداز دواز حقیقۃ الامر اطلاع گیرد ۔

تفہیم

در بیان توفیق میان مسئلہ ترتیب اسما کہ در اخیر کثیر مذکور شدہ و مسئلہ تنزلات کہ در رسائل دیگر واقع شدہ آنکہ در خیر کثیر واقع شدہ حکی است کہ نفوذ حقایق الٰہیہ در صور امکانیہ ولو بنحو من التشبیہ و ادنی الملابستہ می شکافد پس رحموت را انچہ از اہل میراث رسیدہ در وقت افاضہ تفصیل احکام انہارا مہمل نگذاشتہ اگرچہ در گرداب وحدت در رفتہ باشند و درجہ علیا لغہ از تجلیات معنویہ برآمدہ بحث اصول مبادی اولیہ و ایجاد واقع شدہ۔

تفہیم

قیام لیل و سبق باطنی خویش مشغول بودن آناء اللیل و اطراف النہار نباید گذاشت اگر وقتی خطرات ہجوم کنند این ذکر باید کرد سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ را در دل ضرب کند بوجہی کہ سبحان کو بدو حان اللہ در دل نہد و بحمدہ را بہ نور حق سبحانہ کہ فوق العرش ساکن است ضرب کند سبحان اللہ تنزیہ است از صفات محدث و بحمدہ اثبات حمایدکہ مناسب حضرت وجوب باشند درمیان این ذکر فصل ننہد متواتر گوید تا آنکہ انشراح در خود بیند و اگر بعد این ذکر نور اعظم راکہ فوق العرش ساکن است تخیل کند بوجہی کہ در آن تخیل غیبت واقع شود سخت مفید است در نفی یاس و در رفع اندوہ و انشراح خاطر حقیقۃ۔ این نور سخت عجیب است بالجملہ حقیقی آلہیہ او عالم مثال دور نیست کہ شیخ اکبر از عرش تکوین ہمان مراد داشتہ باشد زیرا کہ تکوین بدون مخاطب مثال نتواند شد

تفہیم

کشف و کرامات و علوم و مکاشفات ہمہ ہا فادای و رائح اند صبح می آیند و شام می روند انچہ مردان ازین مزرعہ سرمایہ میگیرند و در گور و ما بعد آن ایشان می باشد ہمین یادداشت است وبس لیکن نہ آن یادداشت کہ شعبہ است از علم حصولی و استحضار ہمان ایمان بالغیب است کہ در ابتدا

مسلمانی کسب کرده باشد بلکه یادداشت که بعد انحسار جوهر نفس واضمحلال در توحید بحاصل آید نه حضوری است نه حصولی ونیز میتوان گفت که هر وداست درآن یادداشت خود را گم باید کرد ؎

بهر صفت که میسر شود بکن جهدی — که خویش را بسر کوی آن نگار کشی

آن یادداشت فی الحقیقة بتیقظ وخبرت همان نقطه وجوداست که به کان ماکان هر انچه بجز آن نقطه خداشناس در جم الغیب است لامحاله ؎

وانی وان خاطبت الف مخاطب — فانت الذی اعنی وانت المخاطب

تفہیم

شجاع را در حرب توان دانست ومومن را که اعتماد وشکار صفت اوست در وقت هجوم مصیبة والا نه هر بی سروپا خیال ایمان وانقیاد در سر خود می پزد وفی الحدیث انما الصبر فی الصدمة الاولی ومراد از صبر نه محض ترک جزع وفزع است بلکه خوش بودن بوجهی که اگر این مصیبت را درحق وی نیکروند واین غم را بدلش نمی رسانیدند لابد جزاء ان بوئی که میرسد دوش پژمرده می شد وفزع میکرد اگر رسید گو یا آب سبزه خشک را رسید وبازلال عطشان صادی را هر درد تازه را غنیمت دانسته بوی استعانت توان جست در رفع بعضی از حجب دقیقة المآخذ ایها الطالب اذا عن لک امر یا الفزع ویضطرب له بذلک جنانک فاستعن به علی ایثار الحق والفرار عن الخلق الی الحق بل فی الحق وطلق الخلق طلاقا لارجعة بعدها انه معرض للفراقات والنکبات فکم من حبیب فارق حبیبا ؎

رفت انکه بقبله بتان رو آرم — حرف غم شان بلوح دل بنگارم

قد علمنا سبحانه هذه الدقیقة حیث قال جل من قائل ما اصاب من مصیبة الا باذن الله ومن یومن بالله یهد قلبه والله بکل شیئ علیم یعنی من آمن بالله عند تلک المصیبة کشف عن قلبه حجبا عظیمة لولا هذه

المصيبة لم تنكشف الايمان عند المصيبة ان توثر الحق على كل احد ثم ايثار بالنسبة الى احد ثم ايثارا يتبدل به صميم القلب الى صنع الله عزوجل و من صنع الله تعالى بالمرادين من عباده ان يدقع ظواهرهم بمقامع المصائب ليرغبوا الى الله رغبة واحدة ؎

گر نیاید بخوشی موئے کشاں کش آرید

در ہر مراد يدعى من طريق الراحة فهو الراحة في الراحة وهو الراحة كله ولا تحسب انه لا يصاب بالمصائب بل يصاب ويكون تلك المصيبة عين الراحة بان ينقطع عنه بها تربية من يقال له في ظاهر القول انه مربي فكانما نشط من عقال او نشق من زمانه يقول الحق للمرادين بلسان استعدادهم ؎

دعوت الى الزيارة هل ودى ولم اطلب لها احدا سواهم

فجاؤني الى بيتي كراما فاهلا للكرام ومن دعاهم

تفہیم

حضرت امیر سید کلال تمثیل می نمودند و میفرمودند که تاکوزہ وجود از نم تعلقات خشک نشدہ است قابل آن نیست که او را در خمدان تصرف نہند و بعضے ازان کوزہا شکستہ برمی آیند علاج آنہا آنست کہ باز آرد کنند و باگل دیگر باز کنند شاید این بار خالص و پاکیزہ برآید بالجملہ کسی کہ یکبار بتوحید مستغرق شد اگرچہ فنا ر ناقص باشد و یرا یکنوع قرب پیدا شد و یگرو یرا بخمدان تصرف کہ عبارت از فنا راست نتوان آورد الا بعد رجوع بطبیعة باتصادم مصائب تو یہ ظاہرہ و باطنہ مالا و ولدا بالجملہ عو ہ گاہی باعث رجوع می افتد ؎

سا طلب بعد الدار عنكم لتقربوا وتسكب عيناى الدموع لتجمدا

بعید نیست کہ بعد رجوع تمام باز شوقی از سر پیدا شود و این بار بعد اعتراف بعجز و قصور حضرت وہاب راہی کرامت فرماید اطبا گویند کہ نزول الماء در چشم تا متکامل نشدہ باشد علاجش عین خطا است و علامت تکامل عدم یافت

یا عدم شوق یافت و عدم تاسف بر عدم شوق یافت بعد از ان تمکن یافته که [illegible] سر گرفته شود۔

تفہیم

اول این راه اشتغال است باذکار رسانیه و قلبیه و این [illegible]

پس از ان دوام تعلق قلب بحق سبحانه بوصف محبت و درین [illegible]

صالحه و غلبه خوف و رجا و انس و هیبت و تجلی و استتار بعد از ان توحید [illegible]

و عطا و هر تاثیری و تغیری که در خود یا در غیر خود بیند از حق سبحانه [illegible]

توحید صفاتی هر صفتی از حسن و کمال و اضداد او انها صفات حق [illegible]

صفة وجود و تحقق و تقرر بعد از ان توحید ذاتی و آن علم حضوری [illegible]

و ادراک همه اشیا یکی باشند بے تغایر و تمایز چیزی است [illegible]

یادداشت است بان معنی که علم حضوری و علم حصولی [illegible]

بلسان تصوف تیقظ و تفطن از حضرت وجود است که [illegible]

و بلسان اشراق حکمی است از احکام ماهیة الماهیات که [illegible]

انسان کتابت و ضحک است و حکم حیوان مشی و حرکت [illegible]

هم چنین ماهیة الماهیات نیز حکمی دارد بعد از ان [illegible]

بوجهی که نفس ناطقه در شعشعان ان [illegible]

نزول است بخلق اعنی تصرف فی الحق بالحق [illegible]

و اشراقا و علما این است مقامات هفتگانه که [illegible]

باین راه رود واگر نه در یکی ماند یا دخول [illegible]

من الحور بعد الکور و نیز باشد که اینها همه ظاهر شوند لیکن [illegible]

ازلیہ ہست ہیچکس را دخلی نیست وگویا شاعر باینہا اشارہ کردہ انجاکہ گفتہ ؎

ہفت شہر عشق را عطاگشت ما ہنوز اندر خم یک کوچہ ایم

واللہ الموفق نعم المولی ونعم النصیر۔

تفہیم ؎

با انکہ نخست قبلہ گاہ دل تست ہرگو انشود رابطہ عشق توست

صدجای کنی گر سبق عشق درست عشق تو بود درہمہ باباز نخست

دانی کہ این حیثیت وصاحبش کیست وحدت قصوی شخصی را از غیب الغیب بشہادۃ درمی دہد کہ مثلش مثل بانات اعلیٰ باشد ہرچند ویرا ورگل ولای واوساخ واقذار متلوث ومتدنس کنند باز یکبارہ بیفشانند ہمان بانات خالص ماندنمی درنگی از ان چیز بادروی نہ گویا اینہا درعالم متحقق نشدہ بوند اصلا یا مثلش مثل آب دریا است کہ گاہی براقذار واوساخ گذر کرد ونجس شد وہمہ صفات وی گرفت بعد ازان برفراسخ زمین مرور کردہ آفتابش تافتہ اب صافی گشت بر گاہ ازان گذشت رنگ و بوی دیگر گرفت بعد وقتی از ان بوی نیز تجاوز نمودہ لاہا الیہ ہذا الرجل فردا فی الذات ہوالوحدت فی الوحدت لیس فیہ موضع شعرۃ من الکثرۃ جزء غیر منقسم وان سار سیرا بل سری سریانا ودار علی الخط الدوری دورانا فانفصل من النقطۃ العلیا حتی وصل الیہا تارۃ اخری این مرور را در بعضی اوقات شوق وصول این حالت اولی میخیزد وگاہی ہمہ چیز خوش است چہ چیز ویرا بدست نیست کہ طلب آن کند کہ حالت اولی نقد وقت است بے تفاوت یکجو وگاہی ایقای حق خلط ومزج بیفرماید گویا محض مرد معاشی العقل است کہ ویرا طورح نظری ورای معاش نیست یا دنکنی کہ زندانیان سخن مدرکہ ماہیتہ را سہ قسم نہادہ اند مخلوط ومجرد ولا بشرط این مرور را نیز از لطافت کم از ماہیتہ نتوان

دانست این مرد است کہ بر ہمہ احوال و مقامات می نازد،

تفہیم

الاولیاء یؤمرون بالارشاد والھدایة کما ان الانبیاء صلوات اللہ علیہم یؤمرون غیران الانبیاء علیہم السلام یؤمرون بلسان کلی من سنة اللہ عزوجل وھو اللسان الالٰہی المتصور فی الروح اولا وفی المثال ثانیا،

والاولیاء فانما یؤمرون بلسان خاص ھو لسان الوقت والحال اعنی اذا اکتسب النفس الناطقة حالا الٰھیا من خوف اورجاء اوقبض اوانبساط او التمع علیہا علم من علوم اللہ کتوحید الصفات اوظہور الوحدة فی الکثرة الی غیر ذلك انقادت النفس لتلك العلوم وتمطئت لہا لما معہا من الرقة والصفاء الحاصلین لمزاولة الریاضات الظاھرة والباطنة اوقیت عن شرھا بنفسہا واعجابہا بما ھی ھی وحصل لھم التوحید والاضمحلال ثم الھمت الیادداشت حتی صارت کأنہا منزلة بہ من فوقہا الی قدمہا بل ھی ھی بعینہا،

وبالجملة فای صنف من ھذہ الاصناف الثلاثة کان ازدوجت طبیعة النفس وطبیعة الکمال المکتسب ازدواجا وتولد من بینہما اوامر ونواھی خاصة ووقائع وعلوم واشرافات وخرق عوائد عجیبة لایکاد یعلم کیفیة تولدھا اکثر مما قلنا الا الالمعی من الواصلین والقدر المتیقن عند سائرھم انہا تولدت من ذلك الازدواج،

ومثل ذلك مثل اناس احداث السن صغار الخلقة جیاع عطاش مھزولین قد انساھم ماھم فیہ من کمالاتھم واخلاقھم جمیعا فرباھم سلطان واطعمھم طعاما حسنا ولم یزل یصنع الیھم المعروف من کل وجہ وکلا یتعرض لھم ولایسئل منھم حتی کبروا وبلغوا اشدھم وطابھم وخبرھم فمنھم من کان عاقلا شجاعا سمحا فصیحا

عفيفا قسمت همته الى معالي الاخلاق والرياسات الكلية وظهرت عليه العلوم وكان من اشد الناس فهما وبطشا لا يحب الا الملك والعدل ومنهم من كان زاهيا راعيا متعشقا مغرورا فانحدرت همته الى الخسيسات ومنهم من كان بين هذا وذلك،

وكذلك الاشجار يربيها صاحب البستان تربية واحدة فيختلف طعومها وفوائدها وكذلك الفراريخ واولاد الابل والفرس فعند ذلك يعلم الفضن العاقل ان التربية ازدوجت مع الطبيعة فتولد من ازدواجها اوامر ونواهي جزئية والنبي انما يؤمر باللسان الكلي وان كانت علة تخصصه بالامر دون غيره ناشئة من طبيعة فان العارف يعلم انه ما من شيء الا وفيه حكم الفاعل والقابل كليهما مراعى وليس الامر كما يزعمه الزاعمون الآخذون الشيء على التخمين والظن من ان الرياضة والجوع وتطهير القلب من الاحاديث وجمع الهمة الى الله يفيد العلم الالٰهي ويعد لفيضانه من المبدأ كلا بل لا سبيل لفيضان العلوم من المبدأ الا غير وجهين احدهما العلم الحصولي وليس بذلك وان كان مأخوذا من الله والثاني العلم الحضوري وهذا لا يحصل الا بالفناء والاضمحلال في التوحيد،

تفهيم

هل نعلم لا تتمثل الشيطان بصورة النبي صلى الله عليه وسلم اعلم ان حقيقة الرؤيا ظهور مناسبة للنفس الناطقة بالمبدأ الاعلى على جهة خاصة وهيئة معلومة تقتضي فيضان علم خاص فيتعين هذا العلم ويتمثل بصور واشباح مخزونة في الخيال فتحضر تلك الصور على النفس حضورا فتنتظم واقعة عند هدء الحواس الظاهرة واقبال النسمة على الحواس الباطنة فلا يتعين عليها شبح الا لمناسبة جهة بينها وبينه فالمؤمن العارف بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم وكونه رحمة مبعوثة

من ارحم الراحمين الى عباده بهدى لهم الى مقامات النجاة من النيران ومعرفة الرضوان و اقامة الحكمة الاقترابية والملية والمعاشية والمنزلية والمعاملية والاقليمية لانها سبب عنده هذا الشيء بالسوء والفساد اصلا فلذلك لا يتمثل السوء به الا ان يكون بتخييل فى يقظته خيالا ويصوره امرا بامر فى ذلك ليس برؤيا،

تفهيم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوا غرائب القرآن وغرائبه الاوامر والنواهي او كما قال تأويل هذا الحديث ان اكثر ما فى القرآن قصص الانبياء والكفار ومحاجة الله سبحانه مع الكفار فى انكارهم البعث والبعثة واعراضهم عن تعظيم الله وعبادته وتوحيده و كل واحد منها ما يلتفت على الاوامر والنواهى فان كل ما اورده الله على المدح والتقرير على فعله فهو مأمور وكل ما اورده على الذم والاستهجان فهو منهي وكل ما نسبه الى الكفار و سجل على عقوبه فهو منهي وكل ما نسبه الى المؤمنين وسجل على ثوابه فهو مأمور كل ذلك من غرائب القرآن لانه مفهوم بالاشارة من غير ان يساق له الكلام فالقارى ينتظر ويترصد مظانه كما يترصد الطلب الرجل الغريب الذى ليس فى وطنه ومحله المعلوم،

تفهيم

قال الله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله اياته والله عليم حكيم وقرأ ابن عباس من رسول ولا نبي ولا محدث وقال من المحدثين الرجل الذى يحدث من التحنو ولمن يسمى ولقمان وسحرة فرعون ومؤمن آل فرعون،

اعلم رحمك الله ان الوحي يكون على اضرب منها النفس فى الروع وحقيقته ان

بنقاد... قواها وحلمرباً وعلمهما اللاسم المتجلي على عين العبد الذي هو نظام العلوم النسمية
والشرائع فيغشيه حال التي يشبه الاحوال الطبيعية كالغضب المفرط الذي يحمر به الوجه
اذا استفزه المفرط او غيرها في غشيان الحواس واحاطة النسمة وسرها كما كان لجبروت
او استصيح اليها فاذا انقشع عنه الحال بقي في النفس علوم وخواطر اجمالية كلية كاستهجان
بعض ... من بعض الفضائل او تطلع النفس واستشرافها الى بعض
الحالات التي ... يجريها على هذا العبد او عشيرته في المستقبل وهذا
... انه خير محض وحق صرف لانه وحي فانضم
... فيه من هذا الكلي وينصور صورة تحققه بما تيسر له من
... ذلك ... بهذه الصورة لانها من تلقاء
... ثم ينكشف عليه الامر تارة اخرى
... صورة اخرى،
... في هذه الآية فقوله الا اذا تمنى يعني اذا انقشت
... فانصبغت نفسه من الله بصبغ الرجاء و
... بناها ضلاً وركب من الامنية وهذا
... الشيطان ... يزيل الباطل ويوضح عليه
... الصورة ... المطابقة للواقع،
... في المنام انه يهاجر من مكة الى
... فذهب وهله الى انها
... الله عليه الحال انها المدينة يثرب،

وما روي انه عليه السلام لما آذاه قومه واستبطئ النصرة ذهب وهمه الى الطائف فهاجر اليه فرأى منهم ما يسوئه ثم الى بنى كنانة فرأى منهم ما يسوئه وكان يعرض نفسه على احياء العرب يطلب منهم النصر وان يؤوو ه فى بلادهم يتمنى فى ذلك علو دينه وكان الله تعالى اظهر ذلك للانصار هذا هو تفسير الآية عندنا فاثبت ولا تكن من المتحيرين،

تفہیم

الغرض عندنا هو ارتفاع الغفلة عن ذات الله تعالى اليس ان من نظر الى الزجاج على ضربين ضرب انما همه الزجاج ورؤية ما وراء ذلك بالعرض ضرب انما همه ما وراء الزجاج ورؤية الزجاج بالعرض فكلاهما ناظر الى الزجاج والى ما ورائه ولكن افترقا فى ارتفاع الغفلة والتيقظ والشعور والالتفات فاتضح بهذا المثال معنى قولنا ارتفاع الغفلة اوليس ان الذكاء والخبرة والتنبه نوعان ذكاء فى العلم فكم من رجل يدرك الخفى فى لحظة وكم من رجل لا يدرك صريح المقصود الا بعد تردد وانكار وتكرار وذكاء فى الحال فكم من رجل اذا جلس الى همومه جاوز اليها الهم اوالى نشطان عد اليه النشاط وكم من رجل ليس له ذلك الا بعد تكرار وغرضنا من ارتفاع الغفلة هو ارتفاع الغفلة فى الحال لا العلم فالذى عيناه به هو التيقظ الحالى ومن آثاره التيقظ العلمى فتعرف الحقيقة فانها عميقة،

تفہیم

من العبد الضعيف احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم الدهلوى عفا الله عنه ووفقه لما يحبه ويرضاه الى آفندى اسمعيل بن عبد الله الرومى ثم المدنى اوصله الله تعالى الى ما يرجوه ويتمناه اما بعد فانى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو واصلى واسلم على

نبيّه للمصطفى وآله واصحابه اجمعين قد وصل اليّ كتابكم الذى سألتمونى فيه عن وحدة الوجود على ما ذكره الشيخ الاكبر واتباعه وعن وحدة الشهود على ما ذكره الشيخ المجدد وهل يمكن التطبيق بينهما رضي الله تعالى عن الجميع وارضاهم،

فاعلموا اخوانى رحمكم الله تعالى ان لكل زمان قرنا ولكل قرن علما اصابهم فى تقاسيم رحمة الله عزوجل وان تأملتم حال اوائل هذه الامة المرحومة حين لم تدوّن علوم الشرع ولا فنون الادب ولا وقع عنها كثير بحث وانه لم يزل الهام الحق يبرز فى صدورهم علما بعد علم على حسب حكمته فى كل دورة لم يخف عليكم هل اللعنى وأن نصيبنا فى هذه الدورة من تقاسيم رحمة الله ان يجتمع فى صدورنا علوم علماء هذه الامة معقولها ومنقولها ومكشوفها وينطبق بعضها على بعض ويضمحل الخلاف بينها ويستقر كل قول فى مقره فهذا الاصل منسحب على فنون العلوم من الفقه والكلام والتصوف وغيرها بحمد الله وتوفيقه،

اعلموا ان معرفة الحق على ما قاله الخضر عليه السلام كبحر لجي لا مبتدأ له ولا منتهى وان المتكلمين بها كالابرة المغموسة فيه لم تنقص من البحر شيئا او كالعصافير تشرب منها حاجتها ثم تصدر فكل واحد لا يخبر الا عن كمال دون كمال ولا يصف الا جمالا دون جمال، شعر

وعلى تفنن واصفيه بوصفه	يفنى الزمان وفيه مالم يوصف

وفى مثل هذه المواضع يتفرق المستمعون فرقا فمن عرف مسقط اشارة كل واحد الموضع الذى اخبر عنه جعل كل قول قيل فى محله وصدّق الجميع ومن هاله اختلاف العبارات وتنوع الاشارات ولم يقدر على الخلوص منها الى حيز الاختلاف هنالك بقي فى حيرة حائرة،

مثل ذلك كمثل اناس عميان التمسوا الشجرة يلمسونها ويذوقونها فوجد بعضهم اوراقها وبعضهم اغصانها وبعضهم ازهارها وبعضهم ثمارها وبعضهم دوحتها ثم قعدوا يتحدثون فقال بعضهم الشجرة انما هي اجسام ملس وقال الآخر انما هي اعواد وقال بعضهم انما هي اللين والنعومة وقال الآخر في غاية الصلابة والخشونة وقال الآخر في غاية الحلاوة و قال الآخر في غاية المرارة والعفوصة وقال الآخر انها لا طعم له اصلا وقال بعضهم لها رائحة طيبة وقال الآخر لا رائحة لها،

فلما اختلفت اقاويلهم جعل بعضهم يكذب بعضا وجعل بعضهم يسب بعضا فجاء رجل آخر متميز منهم بالابصار وان كان دونهم في كثير من الاوصاف التي يمتاز الناس بها بعضهم بعضا كحسن الصوت وقوة البطش وكمال السمع والذوق واللمس فقال كلامكم جميعا صحيح في الاصل خطأ باعتبار الحصر ثم انه ارجع كل قول الى مرجعه وبين لكل اشارة مسقطها التي تسقط عليه،

ثم ان العارفين الجامعين بين العلم الظاهر والباطن قد يكون كشفهم صحيحا ويلحقهم بعض الخطأ في توجيه كلام القائلين وتعيين مرادهم وهذا الخطأ لا يقدح في معرفتهم بالله ولا يضر كمالهم فان توجيه الكلام وتعيين محامله خارج عن الكشف شعبة من الاجتهاد والتحري الذين يشاركهم فيه علماء الظاهر بل العوام ايضا،

واعلموا ان وحدة الوجود ووحدة الشهود لفظان تطلقان في موضعين فتارة تستعملان في مراحل السير الى الله عز وجل فيقال هذا السالك مقامه وحدة الوجود وذلك مقامه وحدة الشهود ويعني بوحدة الوجود هنا الاستغراق في معرفة الحقيقة الجامعة التي تعين العالم فيها بجميع ما تعلق به احكام التفرقة والتمايز التي معرفتها تمييز

والثمر مبنية عليها والشرع والعقل مخبران عنها مبينان لها اتم بيان واوفى اخبار وهذا مقام يحل فيه بعض السالكين حتى يخلصه الله تعالى منه ومعنى وحدة الشهود الجمع بين احكام الجمع والتفرقة فيعلم ان الاشياء واحدة بوجه من الوجوه وكثيرة متباينة بوجه آخر وهذا المقام اتم وارفع من الاول وهذا الاصطلاح اخذته عن بعض اتباع الشيخ آدم البنوري قدس سره،

وتارة تستعملان فی معرفة حقائق الاشياء على ما هي عليه فنظروا فی وجه ارتباط الحادث بالقديم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعة فی حقيقة واحدة كما ان صورة الانسان وصورة الفرس وصورة الحمار متواردات على الشمع والطبيعة الشمعية باقية فی جميع الحالات لكن الشمع لا يسمى باسم التماثيل الا بتلك الصور المتواردة عليه بل تلك الصور فی الحقيقة هي التماثيل لكن لا وجود لها الا بضميمة هي الشمع،

ووقع عند آخرين ان العالم عكوس الاسماء والصفات انطبعت فی مرايا الاعدام المقابلة لتلك الاسماء والصفات كما ان القدرة تقابلها عدم وهو العجز فلما انعكس ضوء القدرة فی مرآة العجز صارت قدرة ممكنة وعلى هذا القياس سائر الصفات والوجود ايضا على هذا الاسلوب فالمذهب الاول يسمى بوحدة الوجود والثانی بوحدة الشهود،

وقد وقع عندنا ان المكشوفين صحيحان جميعا لكن القول بان وحدة الشهود على هذا المعنى لم يقل به الشيخ العربی سهو بل الشيخ واتباعه بل الحكماء ايضا يقولون بها وذلك لان محصل هذا القول بعد التهذيب والتخليص عن المجازات والاستعارات التی اوجبت صعوبة الفهم هو ان الحقائق الامكانية اضعف وانقص والحقيقة الوجوبية اتم واقوى بحيث يمكن ان يقال الحقائق الامكانية انها اعدام ظهر فيها نور الموجودات ولا خفاء

ان هذا القول متفق عليه وهذا الذى سألتمونى عنه يحتاج الى تفصيل فاستمعوا لما يتلى عليكم باذن واعية،

اعلموا رحمكم الله ان اول ما يفهمه المسلم ويخلص اليه من نصوص الكتاب و السنة بل يخلص اليه كل صاحب ملة ان الحق عزوجل موجود جزئي مثل سائر الجزئيات الا انه قديم مؤثر فى العالم خالق لهم رازق اياهم وهذا العلم هو الذى يجده فى صدره كل عاقل قبل ان يمارس رياضة نفسانية او يمعن فى المعقول وهو الذى كلف به الشرع الناس والشرع الالٰهي لم يكلف الناس الا بما اودعه الله عزوجل فى فطرتهم بحسب الصورة النوعية سواء كان ذلك الشئ المكلف به علما او عملا ولم يحتج الشرع عليهم الا بما يهدى اليه فطرتهم وهو مستكن فيهم قال الله تبارك وتعالى فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الحديث،

وهذه معرفة صحيحة واشارة صادقة مرجعها تجلي من تجليات الحق عزوجل قديم برز فى قلب النفس الرحماني قبل ان يتحقق الزمان ويجئ حديث الحدوث وذلك لان النفوس البشرية لها انجذاب اليه مثل انجذاب الحديد الى المغناطيس وميلا اليه مثل ميل النار الى جهة الفوق وميل الارض الى جهة التحت وما اصدق ما قال بعضهم

لقد صرت مقناطيسا فقلوبنا ۔۔۔ لجذبك اياها اليك تميل

فسمى الله الحق عزوجل الوصول الى هذا التجلى بعد الموت بلقاء الله وجعل كل ما يعين الانسان على هذا الوصول ويثلج صدره عنده طاعة وجعل كل ما يبعده عنه او يقلق قلبه عنده اثما والى هذا المعنى اشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال انكم سترون ربكم عزوجل كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون فى رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس

وقبل غروبها فافعلوا،

وهذا التجلی هو میزان الخیر والشر کما اشرنا الیه وهذا التجلی هو الذی ینطبق علیه الاسماء الالٰهیة التسعة والتسعون وهو الذی اخبر عنه النبی ﷺ حین سئل این کان ربنا قبل ان یخلق خلقه فقال کان فی عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء وهو الذی اخبر عنه الصوفیة بقولهم ان الوجود ظهر فی مظهرین مظهر واجب له التأثیر والقهر والفعل و التنزه ومظهر ممکن له التأثر والانقهار والانفعال والتلوث،

وقال الشیخ محی الدین بن العربی ذوق الانبیاء والاولیاء فی معرفتهم یدل علی ان هناک ارادة مجردة انتهی،

فمن اثبت هذا التجلی کما هو اصحاب الفطرة التی فطر الله تعالی الناس علیها و وافق الانبیاء والاولیاء فی معرفتهم بربهم ومن لم یثبته اخطأ الفطرة وباین الانبیاء والاولیاء فی معرفتهم بربهم وصار زندیقا دهریا وکذلک کل من انکر علما اودعه الحق فی جذر فطرة الانسان وادار علیه التکلیف فهو الزندیق،

وکذلک من العلوم الفطریة التی یکون منکره زندیقا ان حقائق الاشیاء ثابتة و ان للاشیاء وجودات خاصة تدور علیها خواصها کالنار یحرق والماء یطفئ والزنجبیل حار والکافور بارد والصلوة خیر والزنا شر فمن لم یقل بذلک قامت علیه الحجج من نفسه علی نفسه وکذبته الدلائل من نفسه علی نفسه ووقع فی هوّات...... من تهافت الاقوال والآراء،

وقد عرفنا من سنة الشارع علیه الصلوة والسلام انه یمنع التعدی من طور الفطرة وینهی عن الخوض فیما سوی ذلک الا ان الصوفیة عرفوا ان النهی انما جری علی

بحث حقیقۃ الوجود

العقل وعلی الصورۃ الانسانیۃ فلو ان انسانا استعمل فی ذلک عقلہ وخاض فی ذلک بما ہو الانسان کان منہیا عنہ لکنہم یخوضون بطور وراء طور العقل وبما ہم موجودون لا بما ہم من البشر،

وبالجملۃ فقد خاض الناس بعد احکام ہذا الاصل الذی جبلوا علیہ فی علم آخر وہو ان الاشیاء المعقولۃ والمحسوسۃ مشترکۃ فی الوجود وہذا المعنی ہو الذی بہ تفارق ہذہ الاشیاء المعدومۃ فانا قد نتصور المثلث مثلا ونعقل انہ لیس بموجود وقد نتصورہ ونعقل انہ موجود ولابد ان المتصور الثانی یفارق المتصور الاول الذی بہ یفارقہ ہو الوجود وہو الذی یکون مبدأ للقابلیۃ والفاعلیۃ فی ہذہ الاشیاء وہذہ الاشیاء متمایزۃ فی الماہیات وہی الخصوصیات الزائدۃ علی الوجود والامور التی بہا یسمی الفرس والانسان والحمار والبعیر بہذہ الاسماء والتی بہا نضطر فی انفسنا لکل منہا قدرا من الاحکام والآثار،

حقیقۃ الوجود

ثم اختلفوا فی حقیقۃ ہذا الوجود وکیفیۃ انضمامہ بالماہیات فقیل الوجود امر انتزاعی یتصف بہ الماہیات والجاعل لم یجعل الماہیۃ ماہیۃ ولا الوجود وجودا لکن جعل الماہیۃ موجودۃ،

اقول ہذا القول صادق فی نفسہ خطأ باعتبار حصر معرفۃ الوجود فیہ وباعتبار ذکرہ فی مبحث الوجود الحقیقی فانا ندرک لا محالۃ امرا انتزاعیا نسمیہ بالوجود ونصف بہ الماہیات والاتصاف بہ اثر من آثار جعل الجاعل ومسبب لہ وقیل الجاعل جعل الماہیۃ واصلہا من نفسہ وبعد اصدارہا نظر الناظرون الی بعض احوالہا من ظہور الفاعلیۃ والقابلیۃ ونحو ذلک فارتسم فی صدورہم عند ذلک صورۃ تسمی بالوجود،

اقول وہذا ایضا قول صادق فی نفسہ خطأ باعتبار حصر معرفۃ الوجود فیہ فانا

ندرك قطعا امورا متمايزة في الخارج نسميها بالاسماء المختلفة ولا نجرم انها اثر جعل الجاعل و الحق ان هناك وجودات خاصة نسميها بالماهيات محفوفة بين وجودين آخرين،

احدهما الوجود الوحداني المنبسط على هياكل الموجودات وهو متقدم على الوجودات الخاصة والوجودات الخاصة تنزلات وتعينات لبعض عمومه حاصلة من ارتباط معلوم الانية مجهول الكيفية بينه وبين الماهيات التي هي شئون هذا الوجود المنبسط وصوره العلمية وثانيهما الوجود المنتزع من ملاحظة الوجودات الخاصة اجمالا فكل واحد من هذين القائلين اصاب الحق واخطأ في الاكتفاء بما لا يشفي عليلا ولا يطفي غليلا،

وقالت الصوفية القائلة بوحدة الوجود الشيء الذي يكون في الخارج ويترتب عليه الآثار الخارجية لا يخلو من ان يكون في حصوله في الخارج وفي ترتب الآثار الخارجية عليه محتاجا الى ضميمة او لا يكون محتاجا الى ضميمة فالاول هو الممكن والثاني هو الواجب وقد ادركنا بذوقنا ان هذه الضميمة هو الوجود المنبسط على هياكل الموجودات وهو شيء قائم بذاته متقوم بغيره وليس متعينا في نفسه مختصا بنوع من الآثار المعلومة عند الناس لكن له تنزلات بحسبها وحينما في تلك التنزلات صار متعينا مختصا بآثار خاصة معلومة

واول مراتب تنزله تجليه لنفسه بنفسه بشأن كلي لا يخرج عنه شأن البتة ثم تنزله الى تفاصيل هذا الشأن الكلي في العلم دون العين ثم تنزله في تلك التفاصيل في العين لما كان في العلم،

وحقائق الممكنات عندهم هي صور تلك الذات المتكثرة بتلبس الشئون و الاعتبارات فاذا تجلى بنفسه متلبسا بهذا الشأن كان ذلك حقيقة لممكن واذا علم بنفسه متلبسا بذلك الشأن كان حقيقة لممكن آخر ووجود الممكنات هي ظهور الوجود في تلك

الحقائق فاذا اجتمعت شروط وجود ممكن وارتفعت موانع وجوده حدثت له نسبة خاصة مجهولة الكيفية معلومة الآنية بذلك الوجود فصدر من الوجود آثار مختصة بتلك الحقيقة و اقتضى الوجود اياها بواسطة تلك النسبة الخاصة فيقال عند ذلك تنزل الوجود وتعين وظهر في مظهر خاص فمعنى الظهور تميزه وتعينه واقتضاء نوع من الآثار دون غيرها و مظهر الشيء صورة من صوره المحتملة التي تعين بها وتلبس باحكامها وآثارها، معنی مظہر

اقول هذا القول صحيح عقلا وكشفا فانك اذا قلت ان المتحقق في معركة القتال ليس الا الجسم فهو القاتل وهو المقتول وهو آلة القتل وهو الراكب وهو المركوب وهو السرج و هو السيف وهو الرمح وهو القوس وهو السهم وهو الرامي وهو المرمي وهو الهازم و هو المهزوم وهو الصائل وهو المصئول عليه غير ان الجسم لم يستحق اسما من هذه الاسماء الا بكيفية خاصة ومعنى خاص،

واذا نظرنا الى تلك الكيفيات مع قطع النظر عن اقترانها بالجسم كانت معدومة و لم تصدر منها آثارها واذا انضم اليها الجسم صارت موجودة وصدرت منها آثارها والجسم محل تلك الكيفيات والحامل لها استعد لتلك المعاني في العقل والنقل قبل الوجود الخارجي ثم تكون تلك الاشياء عند الوجود الخارجي،

وتلك الصور المتكثرة اعدام محضة ان لوحظ اليها مع قطع النظر عن الجسم لم يكن لها تحقق وكانت موهومة وان لوحظ بضم ضميمة وهي الجسم كانت موجودة فاذا صار الجسم سيفا تارة ورمحا اخرى فقد افضى به الاسباب اعني التجار والحداد والخشب والحديد والنار والكير والمقمع والقدوم والمنشار وغيرها الى ان حدثت بين المعدوم الموهوم الذين هو السيف والرمح وبين الموجود الذي هو الجسم نسبة معلومة الانية مثال

مجهولة الكيفية بها اتصف ذلك المعدوم بالوجود ومعنى وجود السيف والرمح حينئذ

ارتباط المعدوم بالوجود بحيث يصح له اشتقاق الاسم من الموجود وكان بالجسم عاما محتملا — الثاني

لصور كثيرة فاذا صار سيفا وتلبس باحكام السيفية من القطع وغيره فقد تعين

بتعين خاص وبرز في بعض صور المحتملة فيقال عند ذلك ظهر في مظهر خاص وهو

السيف كان ذلك كله كلاما صحيحا لا يتمكن من انكاره عاقل اللهم الا مناقشات لفظية

ترجع الى الوضع والعرف لا عبرة بها عندنا فاذا فهمت هذا القدر في الجسم فالموجود

اولى بهذا،

ثم الموجود معناه ما اتصف بالوجود والوجود لا شك انه صفة انتزاعية فلنبحث

عن هذه الصفة الانتزاعية هل لها منشأ انتزاع في الخارج او هي بمنزلة انياب الاغوال

لا شبهة ان بداهة العقل تحكم بالاول وتمنع الاحتمال الثاني فاذا كان هذا حكم الموجود كان

هو حكم الوجود الحقيقي الذي هو منشأ الانتزاع بالاولى،

واعلم ان الثبوت قبل الوجود فكم من معدوم هو ثابت متعين مخصوص باحكامه — «هل المعدوم شيئ» «الثبوت والوجود»

وآثاره فان المحاسب اذا تعقل مراتب الاعداد فانه يمشي في ذلك على قانون طبيعية

ثابتة في نفسها تعلم ذلك بديهة فلو اراد ان يجعل الزوج فردا او الفرد زوجا لم يكن له

ذلك ولو اراد ان يقدم شيأ من مرتبة او جداو يؤخر لم يستطع وهذا هو الثبوت الذي

نقول انه قبل الوجود وهو غير الوجود الخارجي لا محالة وغير الوجود الذهني ان اريد به

التحقق الذي يحصل بتعقل عاقل وان اريد به غير ذلك فيحتمل ان يكون هو هو،

وكما ذكرنا في مراتب الاعداد فكذلك الحال في احكام كل نوع وجنس فانا نعلم

لا محالة ان النخلة ان وجدت فان خوصها كذا وكذا وان ليفها كذا وكذا او السدرة ان

وجدت فان ورقہا کذا وکذا وان نبقہا کذا وکذا فقد ارتبط بکل نوع احکام خاصۃ بہ لازمۃ له وجد فی الخارج اولا کما ان الملازمۃ فی قولنا لو لم یشأ الله لم یخلق الخلق صحیحۃ وان لم یتحقق ہذہ الصورۃ قط فظاہر فہذا الارتباط وہذہ الملازمۃ واقع فی نفس الامر قبل الوجود الخارجی وکل ما ہو موجود فی الخارج فہو ثابت البتۃ والممتنع لیس بثابت وکذلک مخترعات الذہن مما ینقطع بانقطاع الاختراع ولیس له امام یقتدی به العقل فی تصور ذلک لیس لہا ثبوت وبالجملۃ فالوجود الخارجی انما یلحق الامر الثابت فیجعله موجودا،

ولنبحث عن ہذا الثبوت وعن ہذا الوجود ای شیئ منبعہما فالذی وقع عندنا ان الوجود منبعه ومصدرہ الوجود المنبسط علی ہیاکل الموجودات او النفس الرحمانی او النفس الکلیۃ او ایا ما شئت فقل، ؎

عباراتنا شتی وحسنک واحد ۞ وکل الی ذاک الجمال یشیر

وہو صادر من الذات الالٰہیۃ وان الثبوت منبعه اقتضاء الذات الالٰہیۃ للعالم فی عالم العقل قبل الوجود الخارجی وہو الذی تسمیه الصوفیۃ بالتنزل العلمی ولا یریدون بالعلم ارتسام صور الاشیاء لکنہم یریدون صدور الاشیاء منضمۃ واحدۃ فی المرتبۃ العقلیۃ قائمۃ بالواجب لا بنفسہا ولنبین ذلک بمثال،

اذا وضعت الخاتم علی الشمعۃ انتقش فیہا الحروف المکتوبۃ فی الخاتم فالحروف الظاہرۃ فی الشمع انما کانت بعلۃ فاعلۃ وہو الخاتم وعلۃ قابلۃ وہی الشمعۃ وانما وجدت عند اجتماعہما وانطباق احدہما علی الاخر لکن للخاتم استعداد قام به منذ کان الخاتم انه لو انطبق علیه شیئ سواء کان شمعا او طینا فاض منه علی ذلک الشیئ صورۃ الحروف فکل ما وجد عند الانطباق کان ثابتا قبله فی نفس الامر قائما بالشمعۃ فکذلک کل ما وجد حینا

معنی العلم الازلی

من الزمان فانه كان قائما بالذات الالٰهية من حيث الثبوت ومن حيث انه كمال الواجب ومقتضاه وهذا هو الذى تسميه الصوفية بالفيض الاقدس والحكماء بالعقل

والحق ان العقل مستوعب لجميع الموجودات الخاصة الا ان الحكيم لم يتفطن الا بعقول الافلاك وليس هناك الا اربعة اصول الذات الالٰهية والعقل الصادر منه والنفس الكلية الصادرة منه ايضا بشرط العقل وبواسطته والهيولى الصادرة منه بشرط النفس الكلية كما قال مولانا عبد الرحمن الجامى فى بعض كلامه *ذات مع الصادر الاول علت تامهٔ آن موجودی است که در مرتبهٔ ثانیه ظاهر می شود، ہمچنیں ذات مع الاول والثانی علت تامهٔ امرے ثالث است انتہیٰ۔*

وكلما يشاهد بالحس او يدرك بالعقل فانه حاصل من النكاح الواقع بين الهيولى والنفس فمن ذلك ما هو قريب من النفس قد ظهر فيه احكامها ومنه ما ظهر فيه احكام الهيولى اكثر وليس الهيولى الا التشخص فلما جاءت وقت صدور هذه الاشياء وتمت علتها برز الوجود على حسب الاستعدادات الثابتة من قبل القائمة بالذات الالٰهية فعبروا عن هذا المعنى بقولهم ان ظاهر الوجود ظهر بحكم باطن الوجود وانه وقعت بين ظاهر الوجود وباطنه نسبة معلومة الانية مجهولة الكيفية وقالوا الاعيان ما شمت رائحة الوجود ويريدون ان الذى يصدر منه الآثار انما هو الوجود فقط لكنه ظهر على قانون باطن الوجود،

فهذا القدر من وحدة الوجود ثابت عقلا وكشفا وقد حام حوله جميع الطوائف عن اهل العقل فمن قال بان الذوات متحدة فى الذاتية مختلفة فى الاوصاف انما اراد هذا المعنى ومن قال بان العالم متعين فى الهيولى الاولى والصورة العامة الجسمية

لم يبعد من هذه القاعدة كل البعد وقد اعترف بمقدمات هذه القاعدة من حيث يدرى او لا يدرى وقد اشرنا سابقا الى القول بان وجود الشئ عين حقيقته لا يصادمه وهذه المسئلة و كذلك القول بان الوجود صفة انتزاعية لا يصادمها ولكل قول محمل ينطبق عليه،

بقى ههنا مسئلة مشكلة قد صعبت على الفرقة القائلة بوحدة الوجود وهي ان هذا الوجود عين الذات الواجبة او صادرة منها بطريق الابداع ولا بد من تحرير محل النزاع كان كلام القوم من الطرفين لا يخلو من التسامح والتجوز فيختلط القولان فاقول لا شبهة ان حال الانسان بالنسبة الى اعتباراته من الانسان بشرط لا وبشرط الشئ ولا بشرط الشئ غير حاله بالنسبة الى افراده فانا لا نشك ان الحال الاولى فيها الوحدة الحقيقية والكثرة الاعتبارية وفى الحال الثانية الكثرة الحقيقية والوحدة الاعتبارية والحال الاولى لا تخرج الانسان عن كونه كليا والحال الثانية تخرج عن ذلك فاذا استقرأنا مراتب ظهور الشئ فى مظاهره وتعينه فى بعض محتملاته وجدناها على منزلتين احدهما المنزلة التى يعبر عنها بالصدور والابداع والثانية المنزلة التى يعبر عنها بالتعين الاعتبارى،

وبعد هذا نقول اختلفت اقوالهم فى الوجود المنبسط على هياكل الموجودات فقال الشيخ صدر الدين القونوى فى اول كتاب مفتاح الغيب انه صادر من الذات الالٰهية وقال مولانا عبد الرحمٰن الجامى بان الفرق بين الذات الالٰهية والصادر الاول اعتباري ففى شرح اللمعات بعد ايراد سوال وجواب فى هذا المعنى، تحقیق آن است که فیض ہمان ذات مفیض است اما باعتبار نسبت عموم وانبساط بر حقائق ممکنات وایں نسبت از امور اعتباریہ است پس ذات ماخوذ بایں نسبت از امور اعتباریہ باشد وفی نفسہا از امور حقیقیہ۔ انتہی

تحقیق جواب

والحق عندی هو المذهب الاول كيف وتمايز الموجودات الخاصة فی الاحكام وثبوتها فی انفسها من اجلى البديهيات فالتنزل الذی به تحصل هذه الاشياء من المنزلة الثانية لا محالة وان كان اسم التنزل والتعين يشمله والا لم يكن بين الافراد وبين نوعها الا الفرق الاعتباري المنقطع بانقطاع الاعتبار وكذلك بين كل خاص وعام الى ان يرتقي الامر الى الذات الالهية،

لا يقال الصوفية يلتزمون ان الحقائق الامكانية اعتبارات واضافات لاحقة بالوجود لانا نقول الصوفية يقولون بان النار غير الماء وهما غير الهواء وان الانسان غير الفرس وان كان الوجود يشملها كلها فلا جرم انهم ارادوا بالاعتبارات والاضافات معنى لا يزاحم هذا التغائر الذی يكون منشأ لاختلاف الاحكام وهذا المعنى هو الذی يعبر عنه بان الكثرة حقيقية والوحدة اعتبارية اذ لا معنى لحقيقية الكثرة الا تمايز الاحكام و اختلاف الاثار وتغاير الحقائق التي هي الوجودات الخاصة لاختلافها فی اصل الوجود و عدم رجوعها كلها الى الوجود الواحد المنبسط على هياكل الموجودات كلا فقولهم هذا اثبات للتنزل والظهور لا اثبات لمنزلة دون منزلة من منزلتي التنزل،

والصوفية حيث قالوا العالم عين الحق ما ارادوا نفي الموجودات الخاصة الحاصلة من تنزل الوجود الى مراتب شتى بل ارادوا افادة معنى التنزل والظهور فكما ان المعقولي يقول زيد وعمرو واحد يعنی به التماثل فی النوع لا الاتحاد من كل وجه ويقول الانسان والفرس واحد يعنی الاشتراك فی الحيوانية ويقول الشجاع والاسد واحد يعنی به المشابهة فی الشجاعة فكذلك الصوفية يقولون العالم عين الحق يعنون عينية كله فی الوجود المنبسط وقيام الوجود بالحق الاول جل مجده لا نفي التمايز بالكلية قال قائلهم ؎

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد   گر حفظ مراتب نہ کنی زندیقی

وحیث قالوا بالتنزل ارادوا معنی یعم المنزلتین،

لا یقال هب انك اثبت الحق الاول والصادر منه فلا بد ان الوجود والتحقق یشملهما اذ لا یصح ان یقال لهذا انه لیس بموجود ولا لذلك انه غیر موجود واذا کان الوجود یشملهما فالکلام جار فی هذا الوجود ولا بد انه الاول وانه فی المرتبتین جمیعا لانا نقول هذا الوجود مفروض قد قدره العقل ولا ثبوت له فی نفس الامر بمنزلة انیاب الاغوال،

وان فتشت حق التفتیش وجدت هذه المسئلة القائلة بان الارتباط بین الحادث والقدیم لیس الا المنزلة الثانیة المسماة بالتعین الاعتباری هی التی ترده الفطرة السلیمة المجبولة على التصدیق بتحقق الحقائق وتمایزها فیما بینها ولا ترد الفطرة مطلق التنزل الصادق بالصدور والابداع وبغیر ذلك بل یضطر الیه غیر ان هذه الاصول اعنی العقل والنفس والهیولی کل واحد منها عین الآخر من وجه وغیره من وجه فالعقل عین النفس من وجه کما صورنا فی استعداد نقوش الخاتم القائم بالخاتم والنقوش المنطبعة فی الشمعة القائمة بها وکذلك النفس عین الهیولی من وجه،

ولنضرب لذلك مثلا ایضا اذا تصورت فی نفسك کلیا اکتنفته الکلیات حتی حکم العقل بان مثله لا یوجد الا فی فرد واحد ثم وجد فی الخارج ذلك الجزئی فالفرق بین النفس والهیولی کالفرق بین الکلی الذی یحکم العقل بانه منحصر فی فرد واحد وبین الفرد الجزئی ولیس للهیولی عندنا حقیقة الا بروز النفس الکلیة فی صورة التشخص والتعین فهی مع هذه البرزة هیولی فالعارف اذا اراد بیان هذه العینیة لا بد ان یستعمل ما یوهم الفرق الاعتباری وبالجملة فتلك کلمة حق ارید بها الباطل،

حقیقت ہیولیٰ

ثم ان الشيخ المجدد قال فى مكتوباته الصفات الثمانية موجودة فى الخارج فلابد انها متميزة من الذات الواجبة فى الخارج ولكل صفة عدم يقابلها فللعلم عدم يقابله وهو الجهل وللقدرة عدم يقابلها وهو العجز وتلك العدمات لها تميز فى علم الحق فصارت بل لك التميز مرايا الاسماء والصفات ومجالي انوارها فحقائق الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة فى الاعدام المقابلة لها فالاعدام بمنزلة المادة لتلك الماهيات وعكوس الاسماء و الصفات بمنزلة الصورة الحالة فى المادة،

فحقائق الممكنات عند الشيخ ابن العربي تلك الاسماء والصفات متميزة فى العلم و عند الشيخ المجدد انما هي عدمات انعكست فيها انوار الاسماء والصفات وتلك العدمات وذلك الانعكاس انما كانت فى العلم ولكن الفاعل المختار جل مجده اذا شاء ان يوجد ماهية من الماهيات فى الخارج جعلها متصفة بالوجود الظلي فتصير موجودة فى الخارج بالوجود الظلي، واختلفت اقواله فى العالم فقال مرة هو موجود فى الخارج وجودا ظليا وقال اخرى هو موجود فى الوهم الا ان الله تعالى اتقنه فى تلك المرتبة فصار امرًا موهومًا متقنًا،

اقول اعلم ان لفظة حقائق الممكنات تطلق على معان احدها الوجودات الخاصة فللانسان حقيقة وللفرس حقيقة وللحمار حقيقة وتلك الحقائق امور متحققة فى الخارج و على هذا فحقائق الممكنات ما يتعقله العاقل فى نفسه عند اطلاق هذه الاسماء لاغير وعلى هذا الاصل يخرج قولهم وجود حقائق الاشياء ثابتة،

وثانيها الامور الثابتة التى ليست بموجودة فى حد ذاتها ولا معدومة فاذا انضمت بضميمة هي الوجود صارت موجودة والا كانت معدومة والحقائق بهذا المعنى هي التى يسميها المعقولى بالماهيات الا ان المعقولى عقل انها امور ليست بموجودة ولا معدومة و

قوله فى العالم

لزمه القول بثبوتهما من حيث يدرى اولا يدرى ولم يعقل ارتباطها باوّل الاوائل وثبوتها بالفيض الاقدس قبل وجودها بالفيض المقدس ودكوشف الصوفي القائل بوحدة الوجود عن تلك الحقائق الثابتة وارتباط بعضها ببعض وتقدم بعضها على بعض فى المرتبة العقلية قبل الوجود الخارجي فعرف ان الذات المقدسة تجلت اولا على نفسها بان علمت بنفسها وعلما هو مقتضى نفسها وبكمالها القائم بها وامكان تطور مظاهرها باطوار شتى وعلمها ذلك هو عين الاقتضاء عند التحقيق وليس المراد بالعلم ارتسام صور الاشياء في نفسها،

ثم ماكان استعداد المظاهر الكلية الفعالة القاهرة المقدسة يسمى بالاسماء وماكان استعدادا المظاهر الجزئية المنفعلة المنقهرة المتلطخة يسمى باعيان الممكنات فحقايق الممكنات على هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول،

المعنى الثالث يحتاج الى تمهيد مقدمة وهي ان احدى القبيلتين منطبقة على الاخرى فكل ما فى الاسماء ظهر فى حقائق الممكنات فحقائق الممكنات وحقائق الاسماء عندهم متقابلات احدى القبيلتين فى غاية القوة والتام واخرى فى غاية الضعف والنقصان و الضعف هو عدم بعض ما فى القوي من القوة والنقصان هو عدم بعض ما فى التام من التام مع الاشتراك فى الاصل بوجه من الوجوه فلا جرم هناك اصل الامر ثابت فى احد الطرفين على الوجه الاتم ممتزج فى الطرف الآخر بالعدم،

ثم نقول من اراد التعبير عن تاصّل الاسماء وفرعية الممكنات فى هذه المرتبة فله عبارتان كلتاهما صحيحة لحدّيها ان حقائق الممكنات هي الاسماء والصفات متميزة فى مرتبة العلم والثانية ان حقائق الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة فى الاعدام المقابلة لها ولا فرق بين العبارتين الا فرقا ضعيفا لا يعبأ به عند المفتشين عن حقائق الاشياء

على ما هي عليه،

الرابع ايضا يحتاج الى تمهيد مقدمة هي ان الصوفية قد يسمون الاولى معشوقا والثانية عاشقا والمرتبة العليا الظاهرة في الجميع عشقا وهذا اصطلاح صاحب اللمعات،

ثم ان المعشوق يتدلى الى عاشقه ويجذبه اليه فيقال للسالك الذي غلب حاله هذا مجذوبا ومرادا ومحبوبا كما كان في قصة سيدنا ابراهيم عليه السلام جذبته العناية الى المراتب الوجوبية من حيث لا يدري فاهتدى الى الذي فطره وتذكر من حال الافلاك ان ربه الذي فطره منزه عن هذه اللوازم،

وقد يترقى العاشق الى معشوقه ويسير اليه بالرياضات البدنية والنفسانية وتجريد وجه الروح فيقال للسالك الذي غالب حاله هذا سالكا ومريدا ومحبا وقد يتدلى المعشوق ويترقى العاشق فيجتمعان في الوسط وهذا السالك ينوبه بوارق الطرفين فيقال له السالك المجذوب والمحب المحبوب والمريد المراد،

ومعنى هذا الكلام ان لله تعالى تجليا في قلب الشخص الاكبر وان لهذا التجلي انبساطا وانشراحا في حظيرة القدس وان له عكوسا ومجالي في الملأ الاعلى فينطبق على هذا التجلي الاسماء التسعة والتسعون وان لله تعالى ارادة حينا بعد حين وعلما متجددا ورضا متجددا وسخطا متجددا بحسب هذا التجلي فهذا التجلي مع ما في حيزه هو الذي يسمونه بالمعشوق و وانما سموه بالمعشوق لان النفوس البشرية منجذبة اليه انجذاب الحديد الى المغناطيس و قد ذكرنا ذلك في صدر هذه المقالة واليه السير والسلوك وبه الاتصال الذي يقصده الصوفية،

وقد يفضى الاسباب الخفية الى ان يريد الحق اصطفاء عبد وهو جار في غلواء

نفسه لايشعر بما اريد منه فسمّي مرادا وقد يقصد بها الرياضات البدنية وتجريد وجه الروح حتى يظهر الاتصال المودع في اصل جبلته فسمي مريدا وقد يحس باجتباء من الحق وسعي من نفسه فيكون له تارات يتقدم سعيه في بعضها ويغلبه قسر من الغيب في البعض الاخر ويحس ذلك في حالة واحدة من جهتين فيكون جامعا للمرتبتين اماما في المشربين،

فنقول قد يكون الغالب عليه بعض وجوه هذا التجلي ويكون مجذوبا من ذلك الوجه فيقال تحقق باسم كذا وكذا او يقال ربه من بين الاسماء اسم كذا وكذا،

وبالجملة فتعيين العارف اصل استعداده في الاعيان الثابتة وتفسير الذي يحكم من بين الاسماء فينتسب اليه فيقال حقيقته تعيين اسم الرحمن او اسم الله الى غير ذلك والشيخ المجدد معترف بهذا القول في اكثر من مكاتيبه،

وبالجملة فالقول بان حقائق الممكنات عكوس الاسماء المنطبعة في الاعدام المقابلة لها ليس مخالفا لكلام الشيخ ابن العربي واتباعه وكم لهم من تصريح او تلويح بهذا المعنى وقد اومأنا الى وجهه السابق اذا احتجنا الى نقل كلام رؤس الاصحاب بين تصريح اعني تلويح فتم والقول بان حقائق الممكنات هي الاعدام بعد الاسماء هي بانها متأصلة في الوجود ولها تحقق في العدم المقابل يسمى باعيان الممكنات او معنى ان العارف له رب من الاسماء وهو حقيقته التي يرجع اليها ليس مخالفا لكلام الشيخ المجدد بل هو شيء مما يوجد في كثير من كلامه،

هذا سر كلام الشيخ المجدد انه وجد بعض عبارات الشيخ ابن العربي واتباعه فقاسها على ما عندهم ووجد التصريح الا ذات مخلية بالعلم الكثير في ان التجليات لا تسلم بما العقل ولا يجد علومهما افهمهم ان يوجد في بعض كلامهم قليلا فلتة ما وقوله يتمايز المتصف التام ايسلم الصوفية

اي الشيخ المجدد ۱۳

[illegible] الاصحاب [illegible] حتى ان الله اذا يكون كتابه ما ليس عند المتكلمين دليل يدل

على ذلك لا نقلي ولا عقلي اما الاول فلان غاية ما في الباب ان هناك حقيقة يصح اطلاق السميع والعليم ونحوهما عليها عرفا ولغة اما ان هناك صفات متغايرة فكلا،

ومن انصف من نفسه عقل ان الناس اذا استعملوا افعال الصفات واسمائها لا يلتفتون الى تمائز الصفات وكونها زائدة على الذات اصلا ولكنهم يلتفتون الى صدور الآثار لا غير فان من رأى شيئا يتحرك ويمشي ويحس يسميه حيا بسبب هذه الآثار ولا يلتفت الى ان الحيوة صفة زائدة او هي ذاتي للحيوان الى غير ذلك من التدقيقات الفلسفية،

واما الثاني فلان العقل ما شهد الا بكونه بحيث يصدر منه هذه الآثار واما ان ذلك منحصر في زيادة الصفات فكلا بل من انصف من نفسه عقل ان كون الصفات بمنزلة الاعراض الحالة في محلها القائمة بموصوفاتها هو اعظم التشبيه فان قال قائل هذا مذهب اهل السنة فيجب قبوله قلنا اهل السنة عندنا هم اهل القرون المشهود لها بالخير

وما روي عن احد منهم انه تكلم في الصفات هل هي زائدة او لا وعلى تقرير زيادتها هل هي امور انتزاعية ام خارجية واما هذه الفرقة من المتأخرين التي تدعي لنفسها انها اهل سنة فعلى تقدير ان لا تكون من فرق المبتدعين احترازا عما يرى له احد من الساغ فنحن رجال وهم رجال،

وكذلك الخلاف بين اهل الله في ان العالم موجود خارجي بوجود ظلي او موهوم متفرع اختلاف لفظي اذ المقصود ان الموجودات الخارجية متحققة بحيث يصدر منها آثارها سواء سمي هذا التحقق وجودا خارجيا او وجودا وهميا منتزعا،

وان سألتموني عن الحق الصراح قلت ان الذات الالهية من حيث هي هي اجل من ان تكون في الخارج او في الاعيان اذ الخارج اسم للنفس الرحماني وفي الاعيان كناية عن نعم الحق

تجلي عظيم هو في الخارج ويوصف الحق بانه في الخارج او في العماء بشرط هذا التجلي،

وان سألتني عن هذه الاقوال كلها ما انكرت عليها الا من جهة التعبير او من جهة ذكر شيء في غير محله والا فقل ما يشير صاحب كشف الى ما ليس له حقيقة اصلا،

فالقول بالصفات الثمانية له وجه وجيه وهو ان اوائل النفس الرحماني المتمثل فيه الذكر والتجلي الاعظم تسمى عند الاشاعرة بالصفات ولذلك قالوا بصدورها بالايجاب وبقدمها زمانا غير انهم سموا شيئا واحدا باسماء شتى باختلاف الجهات والاعتبارات وكم من اختلاف في الجهات يلتوي في صدور الناس حتى يظنونه من باب اختلاف الحقائق كالبياض والابيض هما واحد في الحقيقة الا ان البياض اسم له من حيث انه مأخوذ بشرط لا وان الابيض اسم له من حيث انه مأخوذ بشرط الشيء فكذلك سموه حيوة من حيث انه صفة يستتبع العلم بنفسه وبحقائق الممكنات وعلما من حيث انه تمثل فيه حقائق الاشياء قبل تكونها في الخارج وقدرة من حيث انه ينبجس منها خلق الخلائق وارادة من حيث ان التجلي الاعظم ينبعث منه تخصيص احد المتساويين وكلاما من حيث انه ينزل منه الوحي على قلوب الانبياء والملائكة وسمعا وبصرا من حيث انه مبدأ الانكشاف المبصرات والمسموعات،

وكذلك كلام مولانا عبد الرحمن الجامي عندي مسلم فان مقصوده نفي تاصل الحقائق بحيالها ومقصوده انها اعتبارات واضافات للوجود الحق بمعنى ان الوجود ظهر فيها وتعين بها الا بمعنى الفرق الاعتباري واذ قد اكملنا الجواب فلنختم الرسالة والحمد لله تعالى اولا وآخرا وظاهرا وباطنا وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين آمين،

الوجود الوجودي*

تفہیم

الحمد لله رب العلمين الذين اصطفى من عباده العلماء الراسخين والعباد المخلصين،

وجعلهم ورثة الانبياء والمرسلين واخذ منهم ميثاق ان يهتدوا بهداهم في امر الدنيا والدين نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلله فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله ارسله بالحق بشيرا ونذيرا صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم تسليما كثيرا - اما بعد فيقول العبد الضعيف الفقير الى رحمة الله الكريم ولي الله بن الشيخ عبد الرحيم تغمدهما الله بفضله الجسيم ان نعم الله عز وجل على مولانا المحقق والعالم المدقق الراسخ في العلم والزهد واليقين والتصديق الذي هو كاسمه بدر الحق في افق التحقيق كثيرة وافرة من اجلها العلم بالكتاب والسنة والزهد في مزخرفات الدنيا والرغبة الصادقة فيما عند الله من حسن الجزاء والسمت الصالح القويم والعزيمة في سلوك الصراط المستقيم وسلامة الذهن في العلم والاخلاص في العمل وتعلق القلب بالله عز وجل،

ومن اجلها ما ساقه الله اليه من صحبة الاولياء الكرام والصالحين الاخيار لاسيما شيخ الطريقة وامام الحقيقة سيدي الوالد الذي افيضت عليه الاحوال العظمى وظهرت على يده الكرامات الكبرى وكان آية من آيات الله في الطريقة والعلم والتقوى وشيخنا الاجل الانجل عبد الرحيم بن وجيه الدين الدهلوي وجدي ابي اخي الذي هدى به الله تعالى خلقا كثيرا من عباده في العلم والطريقة والشيخ محمد بن عاقل بن ابي الفضل البهلتي جزاهما الله عنا وعن سائر المستفيدين خير الجزاء وهذا امارة رحمة الله وهدايته كما قيل من لم ير مفلحا لم يفلح فصحبهما وخدمهما دهرا طويلا وتأدب بهما وتعلم منهما شيئا كثيرا،

ومن اجلها ما القى في روعي انه من دعاة السنة السنية وانه الخليق بان يدعو الناس الى ثلاثة اشياء الى العقيدة الصحيحة المستنبطة من السنة والعمل القويم المأخوذ

من صحاح الاحاديث ثم تفسيرها وشرحها من هولاء الفقهاء الكرام ما هو اوفق بالسنة و اقرب الى ظاهر الحديث ومعروفه عند اهل هذا الشأن والاخلاص فى العبادة الذى اجرى الله عادته انه لا يتحقق او قلما يتحقق الا بممارسة الاشغال المأثورة عن مشايخ الطريقة والصحبة معهم والمواظبة على تعلق القلب بالله تعالى على معنى الايثار والمحبة والتعظيم،

فها انا اجزت له ان يأخذ البيعة توثيقا للتوبة توكيدا للميثاق كما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم واخذ بها مشائخ الصوفية وان يلقن الاشغال بما وصل الينا عن مشائخنا النقشبندية كما اجازني بذلك والدى قدس سره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة فانه رآه صلى الله عليه وسلم فى مبشرة وبايعه واخذ منه النفي والاثبات واستنار بنور صحبته وامره بدعوة الخلق الى الحق و ايضا عن السيد عبد الله عن الشيخ آدم البنورى عن الشيخ احمد السرهندى،

واما النقشبندية فعن الشيخ خواجه محمد باقى واما الجيلانية فعن ابيه الشيخ عبد الاحد السرهندى عن شاه كمال الكيتهلى وايضا عن الخليفة ابى القاسم عن ملا ولى محمد عن الامير الكبير ابى العلاء،

وايضا عن روحانية جدة لامه الشيخ رفيع الدين عن ابيه قطب العالم عن شيخ الحق عن الشيخ عبد العزيز عن قاضى خان يوسف الناصحى عن مشائخ الچشتية رضى الله عنهم اجمعين،

واجزت له ايضا ان يدرس التفسير والحديث والفقه والسلوك والنحو بعد التامل والمطالعة وتتبع الشروح وكلام كبراء الفن كما اجازنى بذلك والدى قدس سره عند قراءتى عليه كتاب العلم من صحيح البخارى عن استاذه ميرزاهد عن ميرزا فاضل عن شيوخ كثيرة منهم ملا يوسف كوسج وكما اجازنى الثقة الثبت الحاج محمد افضل

عن الشيخ عبد الرحمن عن ابيه الشيخ محمد سعيد عن جده الشيخ احمد السهرندی باسناده الطويل الذی لا يطيق هذه الورقة وهو مذكور فی مقدمات مشكوٰة المصابيح وصحيح البخاری وغيره من الكتب الستة وها انا اقول يدہ كيدی فمن بايعه واخذ منه الطريقة فكانما بايعنی ومن اخذ منی ومن بايعنی فكانما بايع ابی واخذ منه ومن بايع ابی قدس سره واخذ منه فكانما بايع رسول الله صلی الله عليه وسلم واخذ منه قال الله تعالیٰ ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث علی نفسه ومن اوفی بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما،

واشترط عليه الحرص علی السنة والاجتناب عن البدعة والزهد فی الدنيا والامر بالمعروف والنهی عن المنكر والتأدب مع السلف من العلماء والصوفية والاخذ بسيرتهم فی مجامع امره وان لا يخادع فی الله نومة لائم فان وفی بالشرط فذلك ظنی به وان نكث فسيعلم الذين ظلموا ای منقلب ينقلبون، والحمد لله اولا وآخرا وظاهرا وباطنا والصلوٰة والسلام علی خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين كتبنا هذه السطور يوم الاثنين الثانی والعشرين من ربيع الاول سنه ۱۱۷۳ھ،

تفہیم

ان الله تعالیٰ عين افاضة انوار الغيوب وتجليات الجبروت على رؤس الخلائق لا يكون الا بواسطة الانبياء صلوات الله عليهم انما ظهر معانيهم بعد شرعة ومدة فكذلك ورا ثهم من الكمل وكم من نبی لم يظهر انوار الاسرار خصها به نسيله الاخرى ان النبی صلی الله عليه وسلم رأی في المنام مفاتيح الارض مفاتيحها ثم اعطی مفاتيحها وقيل هلك كسری فلا كسری بعده وهلك قيصر فلا قيصر بعده ولم يظهر ذلك الفتوح الا بعد ذهابه لسبيله فاعلم ان لكل شیء ليلة معلومة وقت في الى شوق اخير شب مدلی باشد تا غروب شب

تفہیم

الحمد لله ملہم الحکم ومفیض النعم والصلوٰۃ والسلام علیٰ سید العرب والعجم وعلیٰ آلہ وصحبہ اہل الفضل والکرم اما بعد میگوید فقیر ولی اللہ عفی عنہ این کلمات چند است کہ اولاد و احباب خود را بآن وصیت میکنم سمیتہا بالمقالۃ الوضیئۃ فی النصیحۃ والوصیۃ حسبنا اللہ ونعم الوکیل وہو الہادی الی سواء السبیل ۔

وصیت اول این فقیر چنگ زدن است بکتاب وسنت در اعتقاد و عمل وپیوستہ بتدبر ہر دو مشغول شدن وہر روز حصہ از ہر دو خواندن واگر طاقت خواندن ندارد ترجمۂ ورقی از ہر دو شنیدن در عقائد مذہب قدماء اہل سنت اختیار کردن واز تفصیل وتفتیش آنچہ سلف ...... تفتیش نکردند اعراض نمودن وبتشکیکات معقولیان خام التفات نکردن ودر فروع پیروی علماء محدثین کہ جامع باشند میان فقہ وحدیث کردن ودائما تفریعات فقہیہ را برکتاب وسنت عرض نمودن آنچہ موافق باشد در حیز قبول آوردن والا کالائی بدریش خاوند دادن امت را ہیچ وقت از عرض مجتہدات برکتاب وسنت استغنا حاصل نیست وسخن متقشفۂ فقہا کہ تقلید عالمی را دست آویز ساختہ تتبع سنت را ترک کردہ اند نشنیدن وبدیشان التفات نکردن وقربت خدا جستن بدوری اینان **وصیت دیگر** امر بالمعروف چنانچہ بخاطر این فقیر ریختند آنست کہ در فرائض وکبائر ذنوب وشعائر اسلام بعنف امر معروف ونہی منکر باید کرد وباکسانیکہ دران باب تساہل دارند صحبت نباید داشت ودشمن ایشان باید بود ودر سائر اوامر خصوصا در آنچہ سلف یا خلف اختلاف کردہ باشند امر معروف ونہی منکر تبلیغ آن حدیث است وبس وعنف دران مستحسن نیست ۔

وصیت دیگر آنست کہ دست در دست مشائخ این زمان ہرگز نباید داد وبیعت بایشان نباید کرد وبغلو عام مغرور نباید بود ونہ بکرامات زیرا کہ اکثر غلو عام بسبب رسم است وامور رسمیہ را حقیقت اعتباری نیست وکرامات فروشان این زمانہ ہمہ الا ماشاء اللہ طلسمات ونیرنجات را کرامات

دانسته اند تفصیل این اجمال اینکه اشهر اضاف خرق اشراف بر خواطر است و انکشاف واقعات آینده و اشراف وکشف را طرق بسیار است از انجمله است باب ضمیر علوم نجوم و رمل نه پنداری که حکم در نجوم موقوف است بر تسویهٔ بیوت و رمل را از انچه درکار است ما تجربه کرده ایم که ماهر در فن نجوم چون دانست که الحال کدام دقیقه است از دقایق روز از اینجا ذهن او منتقل می شود بطالع و هم بیوت و مواضع کواکب و احکام آن در خاطرش صورت می بندد گویا صفو تسویة البیوت مقابل وایستاده است و هم چنین ماهر در فن رمل گاهے در دل خود معین می کند که فلان انگشت را لحیان قرار دادم و فلان انگشت را فلان شکل و در ذهن صورت می بندد که ازین اشکال کدام متولد می شود تا انکه را یجه مثل او حاضر می شود و از انجمله باب کهانة است یا نواعها و این فن بغایة متسع است تاره باحضار جن و تارة بغیر آن و از انجمله باب طلسم است که قوائ کواکب را در صورتی بند می کنند و از ان اشراف حاصل می شود و جمع اعمال جوگ که بعضی ملا خطاب جوگیه را خاصتی تمام است در اشراف وکشف من اراد تحقیق ذلک فلیرجع الی کتب ہذه الفنون۔

و همت بستن بر کاری و شکل مهیب بر آمدن و دل را بر دل کسی داشتن و طالب را مسخر کردن هم از فنون نیرنج است چند ملاخطه هستند که باین کار میرسانند صلاح و فجور سعادت و شقاوت و مقبول بودن یا مردود بودن در ینجا هیچ فرق پیدا نمی کند

و هم چنین وجد و شوق و قلق و سرایت این حالت در حاضران نشاان حدة قوة بهیمیه است لهذا هر که قوة بهیمیه او قوی تر وجد او زیاده تر۔

آری این اعمال و این احوال بعضی صالحان هم می کنند بنیتی از نیات نیک و ایں قدر آنهارا از کرامات نمی گردانند کما لایخفی و بسیاری از ساده لوحان را دیده ایم که چون این اعمال را از شیخی فرا گرفته اند آنرا عین کرامات می دانند۔

چارۂ کار آنکہ کتب حدیث مثل صحیح بخاری و مسلم و سنن ابی داود و ترمذی و کتب فقہ حنفیہ و شافعیہ را بخواند و عمل بر ظاہر سنت پیش گیرد اگر حق سبحانہ در دل او شوق صادق کرامت فرماید و طلب این راہ غالب شود کتاب عوارف را از آداب نماز و روزہ و از کار و معموری اوقات پیش گیرد و رسائل نقشبندیہ را در طریق پیدا کردن یادداشت و دیدن بزرگان این ہر دو باب را بوجہی روشن نوشتہ اند کہ احتیاج تبلقین ہیچ مرشد نماندہ چون کیفیت نور عبارت و نسبت یادداشت حاصل شد بران مواظبت نماید اگر درین فرصت عزیزی را یابد کہ صحبت او منتج جذب است و تاثیر صحبت او در مردمان در گیرد بادے صحبت دارد تا آنکہ حالت مطلوبہ ملکہ گردد بعد از ان بگوشہ بنشیند و بدان ملکہ مشغول باشد و درین زمانہ ہیچ کس نیست الاماشاء اللہ کہ من جمیع الوجوہ کمال داشتہ باشد اگر از یک وجہ کمال دارد از وجہ دیگر عاطل است پس ہمان کمال را حاصل باید کرد و از چیزہای دیگر نظر باید پوشید خذ ما صفا و دع ما کدر نسبتہای صوفیہ غنیمت کبری است و رسوم ایشان ہیچ نمی ارزد این سخن بر بسیاری گران خواہد بود امر اکاری فرمودہ اند و بر حسب آن می باید گفت و بر گفتہ زید و عمر تعریض نمی باید کرد۔

وصیت دیگر۔ باید دانست کہ میان ما و اہل زمان اختلاف است صوفی نشان گویند کہ اصل مطلوب فنا و بقاء و استہلاک و انسلاخ است و مراعات معاش و اقامت طاعات بدنیہ کہ شرع بدان وارد شدہ برائے آنست کہ ہمہ کس آن اصل را نمی توانند بجا آورد و ''مالا یدرک کلہ لا یترک کلہ'' و متکلمان گویند کہ غیر از انچہ شرع بدان وارد شدہ چیزے مطلوب نیست و ما میگوئیم مطلوب باعتبار صورت نوعیہ انسان بجز شرع نیست و شارع بیان ان اصل فرمود برای خاصہ تفصیل این اجمال انکہ نوع انسان بوجہی مخلوق شدہ کہ جامع است میان قوۃ ملکیہ و بہیمیہ و سعادت وی در تقویت ملکیت است و شقاوت وی در تقویت بہیمیہ و بوجہی مخلوق شدہ کہ نفس وی رنگہائی اعمال و اخلاق قبول کند و در جذر خود درآرد

او بعد موت آنرا استصحب سازد بمثال آنکه بدن وی کیفیات غذا را برمیدارد و با خود مستصحب می سازد و لہذا تجنہ وحی وغیر آن مبتلامی گردد و بوجہی مخلوق شدہ کہ می تواند لحوق بحظیرۃ القدس و تلقی الہام از انجا کند و آنچہ در حکم الہام است از تلقی سرور و بہجت اگر بہ نسبت آن ملائکہ ملائمتی داشتہ باشد و تلقی ضیق و وحشت اگر بہ نسبت ایشان منافرتی کسب نمودہ بود۔

بالجملہ چون نوع ایشان بوجہی واقع شدہ بود کہ اگر ایشان را بایشان گذارند امراض نفسانیہ اکثر افراد را بالم رساند حضرت حق سبحانہ تعالیٰ بمحض فضل وکرم خود کارسازی ایشان کرد و برائی ایشان تعیینِ راہ نجات نمود و ترجمان لسان غیب کہ حضرت پیغامبر است از ایشان بدیشان فرستاد تا نعمت تمام شود و روبیتی کہ اول متحقق اینجا در ایشان بود دیگر بار دست ایشان گرفتہ باشد پس صورت نوعیہ بلسان حال شرع را از مبدأ فیاض دریوزہ کردہ و حکم آن لازم است جمیع افراد نوع را بحکم سریان صورت نوعیہ در ایشان و خصوصیت افراد را در انجا دخلی نیست۔

و فناء و بقاء و استہلاک وغیر اینہا مطلوب اند باعتبار خصوصیت افراد زیرا کہ بعض افراد در غایۃ علو و تجرد مخلوق می شوند و خدائے تعالیٰ اینہا را براہ ایشان دلالت می فرماید و آن حکم نوامیس نیست بلکہ لسان حال این فرد از جہت خصوصیت فردیہ تقاضا ءآن کرد و کلام شارع ہرگز بران معانی محمول نیست نہ صریحاً و نہ اشارۃً۔

آری قومی این مطالب را از کلام شارع فہمیدہ اند مثل آنکہ کسی قصۂ لیلی و مجنون شنود و ہر سخنی را بر سرگذشت خود حمل نماید و آنرا در عرف ایشان اعتبار گویند

و بالجملہ افراط در مقامات انسلاخ و استہلاک و مشغول شدن ہرکس فناکس بآن داء عضال است در ملت مصطفویہ خدا رحم کناد و کسی را کہ سعی در اخمال آنہا کند گو بحسب بعض استعدادات اصلی داشتہ باشد ہرچند این سخن بر بسیاری از صوفیۂ زمان دشوار خواہد بود اما مرا کاری فرمودہ اند برحسب آن میگویم

مرا باز ید و عمر کاری نیست۔

وصیت دیگر۔ آنکہ درحق اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اعتقاد نیک باید داشت و زبان را بجز مناقب ایشان جاری نباید ساخت درین مسئلہ دو صنف خطا کردہ اند قومی گمان میکنند کہ ایشان باہم سینہ صاف بودند و ہرگز مشاجرات میان نگذشتہ و این وہم صرف است زیرا کہ نقل مستفیض شاہد است بر مشاجرات ایشان و انکار این نقل مستفیض نمی توان کرد و قومی چون این چیزہا بدیشان منسوب دیدند زبان بہ طعن و لعن کشادند و در وادی ہلاک افتادند۔

بریں فقیر ریختہ اند کہ اگرچہ اصحاب معصوم نبودند و از بعضی عوام ایشان ممکن کہ چیزہا بوجود آمدہ باشد کہ اگر از دیگران بمثل آن بوجود آید مورد طعن و لعن و جرح گردد اما ما مور یم بکف لسان از مساوی ایشان و ممنوع از جرح و طعن ایشان تعبداً برائے مصلحتی و آن مصلحت آنست کہ اگر فتح باب جرح در ایشان شود روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منقطع گردد و در انقطاع روایت برہم خوردن ملت است و چون روایت از ہر صحابی برداشتہ شود اکثر احادیث مستفیض باشند و تکلیف است بحجی قائم گردد و جرح بعض در آن نقل خللے نکند۔

این فقیر از روح پرفتوح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوال کرد کہ حضرت چہ می فرمایند در باب شیعہ کہ مدعی محبت اہل بیت اند و صحابہ را بد میگویند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نوعی از کلام روحانی القا فرمودند کہ مذہب ایشان باطل است و بطلانِ مذہب ایشان از لفظِ امام معلوم می شود چون از انحالت افاقت دست داد در لفظ امام تامل کردم معلوم شد کہ امام با صطلاح ایشان معصوم مفترض الطاعۃ منصوب للخلق است و وحی باطنی درحق امام تجویز می نمایند پس در حقیقت "ختم نبوت" را منکر اند گو بزبان آنحضرت را صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء میگفتہ باشند و چنانکہ درحق اصحاب اعتقاد نیک باید داشت ہم چنان درحق اہل بیت معتقد باید بود و صالحین ایشان را بمزید تعظیم تخصیص باید کرد و قد جعل اللہ لکل شیء قدرا

ـــــــــــــــــ

سے راجع تاویل مختلف الحدیث لابن قتیبہ ۱۲

این فقیر را معلوم شده است که ائمہ اثنا عشر رضی اللہ عنہم اقطاب نسبتی بودند از نسبتہا و رواج تصوف مقارن انقراض ایشان پیدا شد اما عقیدہ و شرع را بجز از حدیث پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نتوان گرفت ۔

قطبیۃ ایشان امری است باطنی بتکلیف شرعی کار ندارد و نص و اشارۂ ہر یکی بر متأخر باعتبار ہمان قطبیۃ است و رموز امامت کہ می گفتند راجع بہمان است کہ بعض خلص یاران خود را بران مطلع می ساختند پس از زمانی قومی تعمق کردند و قول ایشان را بر محلی دیگر فرود آوردند واللہ المستعان ۔

وصیت دیگر ۔ طریق تعلیم علم چنانکہ بتجربہ محقق شدہ آنست کہ نخست رسائل مختصر صرف و نحو درس گویند سہ سہ نسخہ از ہر یکی یا چہار چہار بقدر ذہن طالب بعد از ان کتابی از تاریخ یا حکمت عملی کہ بزبان عربی باشد آموزند و دران میان بر طریق تتبع کتب لغت و برآوردن مشکلے از جائی آن مطلع سازند چون قدرت بر زبان عربی یافت موطأ بروایۃ یحیی بن یحیی مصمودی بخوانانند و ہرگز آنرا معطل نگذارند کہ اصل علم حدیث است و خواندن آن فیضہا دارد و ما را استماع جمیع آن مسلسل است بعد از ان قرآن عظیم درس گویند بآن صفت کہ صرف قرآن بخوانند بغیر تفسیر و ترجمہ گویند و ہر انچہ مشکل باشد در نحو یا در شان نزول متوقف شود و بحث نماید بعد فراغ از درس تفسیر جلالین را بقدر درس بخوانند درین طریق فیضہا است بعد از ان در یک وقت کتب حدیث می خواندہ باشد از صحیحین و غیر آنہا و کتب فقہ و عقاید و سلوک و در یک وقت کتب دانشمندی مثل شرح ملا و قطبی و غیر آن الی ما شاء اللہ و اگر میسر آید کہ مشکوٰۃ را یکروز بخوانند در روز دیگر شرح طیبی بقدر آنچہ روز اول خواندہ است بخوانند خیلی نافع است ۔

وصیت دیگر ۔ ما مردم غریبیم کہ در دیار ہندوستان آبا ر ما بغربۃ او فتادہ اند و عربیۃ نسب و عربیۃ لسان ہر دو فخر ما است کہ ما را بسید اولین و آخرین و افضل انبیاء المرسلین و فخر موجودات علیہ و علی آلہ الصلوات والتسلیمات نزدیک میگرداند شکر این نعمت عظمیٰ آنست کہ بقدر امکان عادات و رسوم عرب

اول کہ نشأ آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم از دست ندہیم و رسوم عجم و عادات ہنود را درمیان خود نگذاریم
اخرج البغوی عن ابی عثمان النہدی قال اتانا کتاب عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ونحن باذربیجان
مع عتبۃ بن فرقد اما بعد فاتزروا وارتدوا وانتعلوا والقوا الخفاف والقوا السراویلات وعلیکم بلباس
ابیکم اسماعیل وایاکم والتنعم وزی العجم وعلیکم بالشمس فانہا حمام العرب وتمعددوا واخشوشنوا واخشوشبوا
واخلولقوا واعطوا الرکب وانزوا نزوا وارموا الاغراض وفی روایۃ وانزوا علی ظہور الخیل نزوا یعنی چون عرب
برائی جہاد باطراف عجم منتشر شدند حضرت عمر رضی اللہ عنہ ترسیدند کہ رسم عجم را اختیار کنند و رسم عرب را
ترک نمایند پس بدیشان نامہ نوشتند کہ ازار بندید و چادر پوشید و نعل پوشید و بگذارید موزہا را
و بگذارید سراویلہا را و لازم گیرید لباس پدر خود اسماعیل را و خود را دور دارید از تنعم و ہیئۃ عجم و لازم گیرید
نشستن در آفتاب ہر آئینہ آفتاب حمام عرب است و برسم قوم معد باشید و درشت لباس باشید
و سخت گذران باشید و کہنہ پوشی خو کنید و تناول کنید شتران را یعنی بگیرید و رام سازید و جست کردہ
سوار شوید بر اسپان و تیر اندازید بہ نشانہا

یکی از عادات شنیعہ ہنود آنست کہ چون شوہر زنی بمیرد نگذارند کہ آن زن شوہر دیگر کند و این
عادت اصلا در عرب نبود نہ قبل از آنحضرت و نہ در زمان آنحضرت و نہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
خدا تعالی رحمت کناد بر آنکس کہ این عادت شنیعہ را متلاشی سازد و اگر ممکن نباشد کہ از عموم ناس مرتفع
شود در میان قوم خود اقامت این عادت عرب باید کرد و اگر این نیز ممکن نباشد این عادت را قبیح باید
دانست و بدل دشمن آن باید بود کہ ادنی مراتب نہی منکر ہمیں است ۔ و دیگر از عادات شنیعہ ما مردم
آنست کہ مہر بسیاری معین کنند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ شرف ما در دین و دنیا بآنحضرت منتہی
می شود مہر اہل بیت خود کہ بہترین مردم اند دوازدہ اوقیہ و نشی مقرر فرمودہ اند و آن پانصد درم است
دیگر از عادات شنیعۂ ما مردم اسراف است در افراح و رسوم بسیار در ان مقرر کردن از آنچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

در شادیہا مقرر کردہ بودند و شادی است ولیمہ و عقیقہ این ہر دو را باید گرفت و غیر آن را باید گذاشت یا اہتمام در التزام آن نباید کرد و دیگر از عادات شنیعۂ مردم اسراف است در ماتمہا و سیوم و چہلم و ششماہی و فاتحہ سالینہ و این ہمہ را در عرب اول وجود نبود مصلحت آنست کہ غیر تعزیت وارثان میت تا سہ روز و اطعام ایشان یک شبانروز رسمی نباشد بعد سہ روز نساء قبیلہ جمع شوند و طیب در ثیاب نساء میت استعمال کنند و اگر زوجہ است بعد انقضائی عدت قطع احداد نماید۔

سعید آن کسی است کہ بلسان عرب در صرف و نحو و کتب ادب مناسبت پیدا کند و حدیث و قرآن را ادراک نماید اشتغال بکتب فارسیہ و ہندیہ و علم شعر و معقول و ہر چہ حروریہ پیدا کردہ اند و ملاحظۂ تاریخہا و ماجریات ملوک و مشاجرات اصحاب ہمہ ضلالت در ضلالت است و اگر رسم زمانہ مقتضی اشتغال بآن گردد اینقدر ضرور است کہ این را علم دنیا دانند و از ان متنفر باشند و استغفار و ندامت کنند و مارا لا بد است کہ بحرین محترمین رویم و روئی خود را بر آستانہا مالیم۔

سعادت ما درین ہست و شقاوت ما در اعراض ازین۔

وصیت دیگر۔ در حدیث آمدہ است من ادرک منکم عیسی ابن مریم فلیقرأہ منی السلام این فقیر آرزوئی تمام دارد کہ اگر ایام حضرت روح اللہ را دریابد اول کسی کہ تبلیغ سلام کند من باشم و اگر من آنرا نہ دریافتم ہر کسی کہ از اولاد یا اتباع این فقیر زمان بہجت نشان آنحضرت دریابد حرص تمام کند در تبلیغ سلام تا کتیبۂ آخرہ از کتائب محمدیہ ما باشیم والسلام علی من اتبع الہدی۔

تفهيم فى مبشرات النبى الكريم

مبشرة (۱)

رأيت النبي ﷺ في المنام كأني دخلت عليه وقعدت بين يديه وهو مراقب واضع ذقنه على صدره ففاضت علي منه ﷺ ثلاث صور مثالية الأولى جسم مخروطي لكل من أعلاه وأسفله عرض وأسفله أكثر عرضا من أعلاه والثانية جسم مبطوح كالصحفة في وسطه كالعود المركوز فيه والثالثة عود قائم على الأرض فوقه جسم كالصحفة،

ثم فاض علي أن الأولى تمثيل لنسبته ﷺ فإنها مستوعبة لتهذيب المراتب السافلة الجسمانية والعالية الروحانية والثانية تمثيل لنسبة السالكين الذين فسحت نسبتهم فيما يلي الأسفل فقط والثالثة تمثيل لنسبة المجذوبين الذين فسحت نسبتهم في ما يلي الأعلى فقط،

فلما فهمت المراد بهذه الصور الثلاث رفع النبي ﷺ رأسه وتبسم إلي ومد يديه وأشار إلى البيعة فتقدمت حتى اتصلت ركبتاي بركبته فأخذ رسول الله ﷺ يدي بين يديه فصافح ثم وضع ذقنه على صدره وغمض عينيه ففعلت كما فعل ففاض على قلبي تلك النسبة التي فهمتها أولا،

مبشرة (۲) بينا أنا مراقب في مسجد بلدة كهنبايت بعد العصر إذ شاهدت روحه الكريمة ﷺ قد حضرت فألبسني رداء فظهر لي في ذلك الحين بعض دقائق العلوم الشرعية ولم تزل تنزاي حينا بعد حين،

مبشرة (۳) رأيت في المنام أن الحسن والحسين رضي الله عنهما نزلا في بيتي و بيد الحسن رضي الله عنه قلم قد انكسر لسانه فبسط يده ليعطيني وقال هذا قلم جدي

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم امسك بيده وقال حتى يصلحه الحسين فاصلحه ثم ناولنيه ثم جيء برداء فرفعه الحسين رضي الله عنه وقال هذا رداء جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم البسنيه فمن يومئذ انشرح صدري للتصنيف في العلوم الشرعية والحمد لله،

مبشرة (۴) سألته صلى الله عليه وسلم سوالا روحانيا عن معنى قوله كنت نبيا وآدم منجدل بين الماء والطين ففاض على روحي من روحه الكريمة للصورة المثالية التي كانت قبل ان يوجد في عالم الاجسام وان فيضانها في الحضرة المثالية كان عند كون آدم منجدلا بين الماء والطين وان له صلى الله عليه وسلم ظهورا تاما في تلك الحضرة وهو المعبر عنه بالنبوة في هذا الحديث ولذلك لما وجد في العالم الجسماني انتقل معه القوى المثالية الى العالم الجسماني فظهر من العلوم ما لم يكن بحساب،

مبشرة (۵) سألته صلى الله عليه وسلم سوالا روحانيا عن معنى قوله كان في عماء ما فوقه هواء وما تحته هواء في جواب من قال اين كان ربنا قبل ان يخلق خلقه ففاض على روحي من روحه الكريمة صورة نور عظيم في اعالي بعد هيولاني قد احاط بمجامع هذا البعد بخطوط شعاعية فقيل هذا النور هو التجلي المشار اليه بهذا القول وهذا البعد الهيولاني هو العماء وهذه الاحاطة بالخطوط الشعاعية هو القهر المشار اليه بقوله تعالى هو القاهر فوق عباده،

مبشرة (۶) اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اشارة روحانية مخاطبا لهذا الفقير ان مراد الحق فيك ان يجمع شملا من شمل الامة المرحومة بك،

مبشرة (۷) سألته صلى الله عليه وسلم سوالا روحانيا عن التسبب وتركه ايهما احسن لي ففاض منه على روحي فيض برد بسببه قلبي عن الاسباب والاولاد ثم انكشف الامر بعد ساعة فرأيت الطبيعة تركن الى الاسباب ورأيت الروح تركن الى التفويض،

مبشرة (٨) سألته ﷺ سوالاً روحانياً عن سر تفضيل الشيخين على علي رضي الله عنهم مع انه اشرفهم نسباً واقضاهم حكماً واشجعهم جناناً والصوفية عن آخرهم ينتسبون اليه ففاض على قلبي منه ﷺ ان له ﷺ وجهين وجهاً ظاهراً ووجهاً باطناً فالوجه الظاهر الى اقامة العدل في الناس وتاليفهم وارشادهم الى ظاهر الشريعة وهما بمنزلة الجوارح له في ذلك والوجه الباطن الى مراتب الفناء والبقاء وعلوم المروية كلها انما تنبع من الوجه الظاهر،

مبشرة (٩) سألته ﷺ سوالاً روحانياً عن الشيعة فاوحى الي ان مذهبهم باطل وبطلان مذهبهم يعرف من لفظ الامام ولما افقت عرفت ان الامام عندهم هو المعصوم المفترض طاعته الموحى اليه وحياً باطنياً وهذا هو معنى النبي فمذهبهم يستلزم انكار ختم النبوة قبحهم الله تعالى،

مبشرة (١٠) سألته ﷺ عن هذه المذاهب وهذه الطرق ايها اولى عنده بالاخذ واحب ففاض على قلبي منه ان المذاهب والطرق كلها سواء ولا فضل لواحد على الآخر،

مبشرة (١١) رايت العلماء المحدثين العاملين بعلمهم المهذبين للطائفهم البارزة احب عنده ﷺ من كثير من الصوفية الذين يفضلونهم بتهذيب لطائفهم الكامنة ولا يفضلونهم في تهذيب لطائفهم البارزة،

مبشرة (١٢) اصابتني مجاعة فدعوت الله ان يكشفها فرأيت روحه الكريم ﷺ نزلت من السماء معها رغيف كان الله تعالى امره ان يطعمني ذلك الرغيف فاعطانيه فانكشف الحاجة آخر ذلك اليوم او اول الغد والله اعلم،

مبشرة (١٣) تعطشت ليلة من الليالي فالهم بعض اصحابنا ان يهدي الى اناء من لبن فشربته ثم نمت على الوضوء فرأيت روح النبي ﷺ فاومأت الي اني انا الذي

ارسلت اللین والقیت الخاطر فی قلب الرجل۔

تفہیم فی الخطب

بسم اللّٰہ الرحمن الرحیم خطبہ (۱)

الحمد للّٰہ الذی تقدس عن مشارکۃ المخلوقین فہام الاوہام دون الاصابۃ من حقیقۃ ساقطۃ + وتعالٰی عن مشابہۃ المحتاجین فایدی الافہام عند تناول ذاتہ غالطۃ + وتلطف عن مناسبۃ العالمین فعقول العالمین فی بیداء عظمتہ خابطۃ + وتحاظر عن مشاکلۃ المتحیزین فمدارک العارفین من اکتناہ کنہہ قانطۃ + لا یصفہ الواصفون ولا تبلغہ الظنون ولا تدرکہ العیون ولا تضبطہ ضابطۃ + دبر امور ملکہ من غیر وزیر ولا مشیر ولا ظہیر ولا نصیر ولا واسطۃ + عمت رحمتہ وتمت رأفتہ وخرجت من الاحصاء کلماتہ فکلت کل لاغیۃ ولاغطۃ + واشہد ان لا الٰہ الا اللّٰہ وحدہ لا شریک لہ شہادۃ لجمیع شوارد السعادۃ رابطۃ + واستغفرہ من ذنوب المرء بما لسان لاغ او قلب طاغ او ید جانیۃ ولاقطۃ + و اشہد ان سیدنا محمدا عبدہ ورسولہ الذی بعثہ لیجاہد الذین اعمالہم فی الآخرۃ حابطۃ + ویعلم الناس الکتب والحکمۃ ویزکیہم ویصلح منہم کل نفس للصالح بالسیئ خالطۃ ففعل ما امر بہ وصدع بالحق حتی ظہر امر اللّٰہ بعز کل راضیۃ وذل کل ساخطۃ + صلی اللّٰہ علیہ وعلٰی آلہ واصحابہ بعدد کل نفس صبیۃ او شابۃ او شامطۃ + یا ابن آدم الام تتعب فی دنیاک وتخاف امر مولاک ہل صعدت بک للقتاد خارطۃ + حتام تنکص علی اعقابک وتدنس بیض اثوابک وتتبع اہواءک القاسطۃ + تواجہ المسکین بالوجہ العبوس والقلب النفور و الایدی القاحطۃ + وتعاشر الاخوان والجیران بالاخلاق الشکسۃ العسرۃ المتساحطۃ + اکبر ہمک ان تستفید الخیل الصاہلۃ الشاحطۃ والابل الطائطۃ + واعظم خیالک ان

يقال مالك عافطة ولا نافطة + ولا تبالي من حقوق العباد بما كنت مضيعه وغامطة + و ترضى ان تمرق من دين الله كأنك من القرامطة + تزين نفسك كل يوم كأنك خلقت للبقاء كما زينت العروس الماشطة + اذا بدألك مورد هوى احببت ان تكون وارده وواردطة + وان دعيت الى مقامات القرب بقيت نفسك كسلانة غير ناشطة + نفس ضيعت اوقاتها متى تكون لمحاسن الاخلاق حائطة + اليس ان الاجداث مظلمة ومدة منتنة ضيقة ضاغطة + الا تذكر يوم يقوم الناس لرب العالمين لا تخفى منهم صغيرة ولا خابطة + الا تقبل على من خلقك وسواك ومازالت يده بالنعم عليك باسطة + الا تحافظ اوامر مولاك وما عهد به اليك وكان عليك شارطة + نسأل الله ربنا ان يكشف عنا كل شدة ويجعلها عنا زائلة ومائطة + ويغفر لنا ذنوبنا ويعيننا في كل ورطة شديدة شاحطة؛

خطبہ (۳)

الحمد لله الذي خلق الانسان وقد اتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا + فسواه وعدله وعلى كثير ممن خلق فضله وجعله سميعا بصيرا + ثم هداه السبيل ونصب له الدليل اما شاكرا واما كفورا + اما الكافرون فاعتد لهم سلاسل واغلالا وسعيرا + يعذبون باصناف العذاب ينادون ويلا ويدعون ثبورا + واما الشاكرون فنعمهم وكرمهم ولقاهم نضرة و سرورا + ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا + فسبحان من بيده ملكوت كل شئ لم يزل ولا يزال عليما قديرا + واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله بعثه بين يدي الساعة ليكون للعلمين نذيرا + وآتاه جوامع الكلم ومنابع الحكم ووعده مقاما محمودا وجعله سراجا منيرا +

اما بعد فاني اوصيكم بتقوى الله واحذركم يوما عبوسا قمطريرا + يوم تبلى كل

نفس ولا تقبل منہا شفاعۃ ولا یؤخذ منہا عدل ولا تجد لہ نصیرا + یومئذ یندم الانسان ولا ینفعہ الندم ویطلب العود الی الدنیا وھیہات ان یعود ویخرج لہ کتاب یلقاہ منشورا،

یا ابن آدم من اصبح علی الدنیا حزینا لم یزدد من اللہ الا بعدا وفی الدنیا الا کدا وفی الآخرۃ الا جھدا ولم یزل ممقوتا مہجورا + یا ابن آدم ترفق بالرزق فان الرزق مقسوم والحریص محروم والاستقصاء شوم والاجل محتوم وقد فاز من لم یحمل من الظلم نقیرا + یا ابن آدم خیر الحکمۃ خشیۃ اللہ وخیر الغنی غنی القلب وخیر الزاد التقوی وخیر ما اعطیتم العافیۃ وکان ربک قدیرا + خیر الکلام کلام اللہ واحسن الھدی ھدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وشر الامور محدثاتہا لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ولا دین لمن لا عہد لہ وکفی بربک بذنوب عبادہ خبیرا بصیرا اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا ما نشاء لمن نرید ثم جعلنا لہ جہنم یصلہا مذموما مدحورا + ومن اراد الآخرۃ وسعی لہا سعیہا وھو مؤمن فاولئک کان سعیہم مشکورا + اللہم اغفر ذنوبنا وامح عیوبنا واستر عوراتنا وآمن روعاتنا وکن لنا معینا وظہیرا واقض حاجاتنا واشف عاھاتنا واد دیوننا وکفی بک مجیبا قریبا علیما خبیرا،

خطبہ (۳)

الحمد للہ المتفرد بجلالہ وکبریائہ + المحمود علی آلائہ ونعمائہ + لا راد لحکمہ وقضائہ ولا مانع لجودہ وعطائہ + لا تدرکہ العیون + ولا تبلغہ الظنون + ولا یصفہ الواصفون + ولا یغیرہ المنون + غفار الذنوب + ستار العیوب + مقلب القلوب + مفرج الکروب + المطلع علی خفیات السرائر + العالم بمکنونات الضمائر + بیدہ النعم والدوائر + بین اصابعہ القلوب والخواطر + یجیب المضطر ویکشف الضر + یری الظاھر والسر + ویحصی علی عبادہ الاثم والبر + فمن اطاع اللہ ورسولہ فقد رشد ونجی + ولہ الدرجات العلی + ثم رضوان اللہ

ورؤيته العظمى + ومن يعصها فقد غوى وهوى + وسيصلى النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى
واشهد ان لا اله الا الله العلي الكبير + واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله البشير النذير +
نبي الرحمة شفيع الامة كاشف الغمة في يوم عسير غير يسير + صلى الله عليه وعلى آله واصحابه
وبارك وسلم عدد لا تحصيه الا الحليم القدير +

اما بعد فاني اوصيكم بالتقوى ومجانبة الهوى + واذكركم هادم اللذات الموت والبلى +
عجبت لمن ايقن بالموت كيف يفرح + وعجبت لمن ايقن بالحساب كيف يجمع + وعجبت لمن
ايقن بالصبر كيف يضحك + وعجبت لمن ايقن بالآخرة ونعيمها كيف يستريح عنها + وعجبت
لمن ايقن بالدنيا وزوالها كيف يطمئن بها + وعجبت لمن هو عالم باللسان جاهل بالقلب + و
لمن هو متطهر بالماء غير طاهر بالقلب + ولمن يشتغل بعيوب الناس غير مشتغل بعيوب
نفسه + ولمن يعلم ان الله مطلع عليه كيف يعصيه + ولمن يعلم انه يموت ويحاسب وحده
كيف يستأنس بغير الله + وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد
الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله + وقال ان الله تعالى يقول يا ابن
آدم تفرغ لعبادتي املأ صدرك غنى واسد فقرك + والا تفعل ملأت يديك شغلا ولم اسد
فقرك + وقال من كانت الآخرة همه + جعل الله غناه في القلب وجمع عليه شمله واتته الدنيا
وهي راغمة + ومن كانت الدنيا همه + جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولم يأته
من الدنيا الا ما قدر له + اعوذ بالله من الشيطن الرجيم انما مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه
من السماء فاختلط به نبات الارض + اللهم انا نسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمنا منه
وما لم نعلم + واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمنا منه وما لم نعلم + اللهم انا نسألك من خير ما
سألك به عبدك ونبيك + ونعوذ بك من شر ما عاذ منه عبدك ونبيك + اللهم انا نسألك

الجنۃ وما قرب الیہا من قول او عمل ونعوذ بک من النار وما قرب الیہا من قول او عمل اللہم اقض حاجاتنا کلہا برحمتک یا ارحم الراحمین،

(خطبۃ عید الفطر)

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد الحمد للہ المنعم المحسن الدیان + ذی الفضل والجود والاحسان + ذی الکرم والمغفرۃ والامتنان + اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + الحمد للہ الذی اعزنا بشہر رمضان + شہر انزل فیہ الرحمۃ والغفران + شہر فیہ لیلۃ ہی خیر من الف شہر فیہا کان نزول القرآن + اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + الحمد للہ الذی وفقنا فیہ لقراءۃ القرآن ویسر علینا اداء الصیام والقیام بحسن الامکان + وسہل لنا التراویح والتسابیح فیا لہ من امتنان + اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + الحمد للہ الذی وعد الصائمین بابا من ابواب الجنۃ یسمی باب الریان + واعد لہم ما لم یخطر علی قلب بشر من النعیم والالوان + وجعل خلوف فم الصائمین اطیب عند ملائکتہ من المسک والزعفران اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + الحمد للہ الذی جعل صیام رمضان کفارۃ للسیئات وعتقا من النیران + واکرم الصائمین بفرحتین فرحۃ عند الافطار وفرحۃ عند لقاء الرحمن + وقال الصوم لی وانا اجزی بہ فیا لہ من علو المکان + اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + نحمدہ وہو المحمود فی کل مکان + ونشکرہ وہو المشکور بکل لسان + ونستعینہ فی کل ما یہمنا من امر المعاش وامر الادیان + ونستغفرہ من کل ما فرط منا من الخطایا والعصیان + اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + واشہد ان لا الٰہ الا اللہ شہادۃ ینال بہا الشاہد

دار الرضوان + وینجو بہا من النیران + ویرضی بہا من بیدہ ملکوت کل شیئ المہیمن الدیان +
اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد + واشہد ان سیدنا ومولانا
محمدا عبدہ ورسولہ الذی ارسل حین غلب الکفر فی البلدان + فدعا الخلق الی التوحید و
الایمان + وابطل الشرک وحبائل الطغیان ؏ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر
اللہ اکبر وللہ الحمد + اللہم صل وسلم علی النبی الکریم سیدنا محمد وآلہ وصحبہ ما لمع
القمران + وتعاقب الملوان فی البوادی والعمران +

ایہا الناس اتقوا اللہ فان التقوی اساس الحسنات وخلاصۃ الاعمال + واعبدوا
اللہ فان العبادۃ دافعۃ للسیئات وناہیۃ عن الفساد والضلال + ہل عرفتم فضائل
شہر الصیام + وہل ادرکتم لماذا کتب علیکم الصیام فی ہذہ الایام + وہل دریتم ان
الشہر ضیف فماذا صنعتم لہ من الاکرام + وہل فطنتم انہ ولی راضیا عنکم او ساخطا
لیشکوکم الی العزیز العلام + یا لیت شعری کیف یعد نفسہ صائما من یغتاب طول نہارہ
ویأکل لحوم الاخوان + ام کیف یظن نفسہ معتکفا من کان قلبہ فی مکان وجسمہ فی
مکان + ام کیف تقبل صلوۃ من ہو من سکاری الغفلات + غریق فی رجز الشہوات +
ام کیف یکتب قیاما من اسہر جفنہ وقلبہ فی سنۃ الخطیئات + یا اسفاہ علی ضیف لم نجعل
لہ من الاکرام نزلا + ویا لہفاہ علی من موسم خیر لم نکتسب فیہ زیجا ولا املا + ویا ندامتا
علی بحر فرات لم نغترف منہ ما یسکن عطشا + ویا حسرتاہ علی رفیق شفیق ودعناہ ومشی
الوداع الوداع یا شہر طہارۃ القلوب + الفراق الفراق یا شہر کفارۃ الذنوب + الوداع الوداع
یا شہر التراویح والتسابیح + الفراق الفراق یا شہر القنادیل والمصابیح + الوداع الوداع
یا شہر کفارۃ المعاصی والسیئات + الفراق الفراق یا شہر تضاعف البر والحسنات + الوداع

بالوداع یا شاهد الصائمین عند رب العالمین ، الفراق الفراق یا شافعهم بین یدی احسن الخالقین یا معشر المسلمین ان الله عزاء من کل مصیبة ، وخلفا من کل فائت ، فبالله فثقوا وایاه فارجوا وتدارکوا ما فات ، باصلاح ما هو آت واستغفر الله انه کان توابا غفارا ، ولا تأمنوا امهاله فانه لم یزل ولا یزال منتقما قهارا ، اعوذ بالله من الشیطان الرجیم ، وبشر الصابرین

الذین اذا اصابتهم مصیبة قالوا انا لله وانا الیه راجعون ○ اولئک علیهم صلوات من ربهم ورحمة ، واولئک هم المهتدون ، واعلموا ان صدقة الفطر واجبة علی کل حر مسلم یملک النصاب فاضلا عن حوائجه الاصلیة وان لم یکن نامیا ولم یمض علیه حول عن نفسه وطفله وعبده وامته عن کل رأس نصف صاع من الحنطة او صاع من الشعیر وافضل اوقات ادائه بعد فجر العید قبل الغدو الی المصلی فمن اداها قبلها والا فلیؤدها الآن اقول قولی هذا واستغفر الله العظیم ○

خطبۂ عید الاضحیٰ

الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد ، سبحان من برأ الناس وعمهم بالاحسان ، وخص المسلمین منهم بنعیم الآخرة ودخول الجنان ، الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد ، سبحان من بعث الیهم رسولا من انفسهم یهدیهم الی مقامات العرفان ، وعلمهم علی لسانه الشرائع والحکم والقرآن ، الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد ، سبحان من فضل امته ودینه علی سائر الامم والادیان ، ووضع عنهم الاصر والاغلال وطهرهم عن رجز الاوثان ، الله اکبر الله اکبر لا اله الا الله والله اکبر الله اکبر ولله الحمد ، سبحان من وعد المضحین بکل شعرة حسنة

بالفضل والامتنان + وجعل اهراق الدم يوم النحر احب الاعمال فانه قبل الارض يقع من الله بمكان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + سبحان من لا تحصى نعمه وان سعى غاية جهدها كل انسان + وكان فى كل شعرة من شعوره الف فم فى كل فم الف لسان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + سبحان من اطت السموات لعظمته وانقاد لحكمه القمران + وسبحت الملائكة من خيفته وخضع بجلاله الثقلان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + سبحان من له العظمة والكبرياء والنعمة والآلاء وهو الحنان + وهو القاهر فوق عباده لا اله الا هو سبحانه من مقتدر ديان + الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر ولله الحمد + واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة خالصة من الجنان + واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله افضل من بعث بالحج والفرقان + صلى الله عليه وعلى آله واصحابه ما استدار الزمان وتعاقب الملوان +

اما بعد فانى اوصيكم بتقوى الله + واحذركم معصية الله + واذكركم ما كان فيما انبياء الله + من بذل الاموال والانفس فى طاعة الله + روي ان ابراهيم صلوات الله عليه وسلامه اتاه فى منامه آت من رب العلمين + فامره ان يتقرب الى الله بذبح احب ما عنده كما قال عز من قائل لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون + فروى فى امره يوم التروية ثم عرف يوم عرفة ان المراد ذبح ولده وانه فى ذلك سر مكنون + فعزم على ذبح اسماعيل وتبشبش ولم ينازعه محبة ولده وفى ذلك فليتنافس المتنافسون + ثم ذكر لاسمٰعيل فانقاد لامر الله واحسن التسليم + وكذلك صنيع المخلصين المشتاقين + ولما وضع السكين على رقبته ضجت الملائكة رحمة لهما الى ابراهيم التمضيا لما امر وذلك هو الفضل المبين +

عباد الله اما آن لكم ان تقلعوا من الذنوب او لا تتعظون اما حان لكم ان ترجعوا الى

علام الغیوب اولا تعتبرون + اولئك بذلوا انفسهم لله وانتم بالدراهم تشحون + اولئك انقطعوا
قلوبهم لله وانتم في كل واد تهيمون + اولئك فنوا عن حظوظهم لله وانتم في الحظوظ منهمكون
اولئك تبرؤوا عن كل ما سوى الله وانتم بسلاسل العلائق مقيدون + وافضيحتكم من الله
اذا ابتلى سرائركم وامتحن صدق ما تدعون + ووقفتم بين يديه حفاة عراة غرلا كما بدأكم
تعودون + وقرع اسماعكم قوله افحسبتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا لا ترجعون + كلا والله
لئن لم يرحمنا ربنا لنكونن من الهالكين + وان لم يغفر لنا ربنا لنكونن من الخاسرين + ان احسن الكلام
كلام الله + واحسن الهدي هدي محمد ﷺ خير الامور عوازمها وشر الامور محدثاتها + لا
ايمان لمن لا امانة له + ولا دين لمن لا عهد له + وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا +
اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فلما اسلما وتله للجبين وناديناه ان يا ابراهيم قد صدقت
الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين + ان هذا لهو البلاء المبين + وفديناه بذبح عظيم + واعلموا
انه يجب على كل حر مسلم مقيم غني ان يضحي بعد صلوة العيد الى ثلثة ايام + تجزئ شاة عن
واحد وبقرة او بدنة عن سبعة انما يجزئ ابن حول من المعز وابن الحولين من البقر وخمسة
من الابل + وتجزئ الجماء لم يخلق لها قرن والخصى ولا تجزئ العجفاء والشقي والعرجاء ولا تجزئ
وما ذهب اكثر من ثلث اذنيها او عينها ويجب على كل مقيم بمصر بعد كل صلوة مكتوبة بجماعة
من صبح يوم عرفة الى آخر ايام التشريق ان يقول مرة واحدة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله
الله اكبر الله اكبر ولله الحمد - واستغفر الله لي ولكم ولسائر المسلمين فاستغفروه انه هو
الغفور الرحيم

جدول الخطأ والصواب

(الواقع فى الجزء الثانى من الكتاب)

وقع اغلاط فى هذا الجزء معظمها تحريف او تصحيف مطبعى او خفاء بعض الحروف او سقوطها
{ فجعلنا لها هذا الجدول ليصح بالعلم قبل القراءة }

صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب
٩	٣	الضنون	الظنون	٩	١٠	البه	اليه
〃	〃	المسنون	المنون	١٠	١٣	الاسان	الانسان

صفحه	سطر	خطأ	صواب	صفحه	سطر	خطأ	صواب
۱۱	۲	تکون عینه	نکون عینه	۲۳	۱۶	فیصیدون	فیصیرون
"	۶	یرجع	برجع	"	۱۷	ولاآتانک	واماآتانک
"	۱۳	جشم	جسم	۲۴	۱۶	بالمزوف	بالزدق
۱۲	۷	فیضنها	فیضها	"	۱۷	ماجری	مایجری
۱۳	۵	وقوأمه	وتوأمه	"	۱۸	عرابی	مرابی
"	۷	البجوی	النحوی	۲۶	۸	متنابون	منتابون
"	۱۷	ذائض	فائض	۲۸	۹	اثبیه	اثبته
۱۴	۱۴	مقسم	منقسم	۲۹	۴	والثانی الاثبات	ولنافی اثبات
۱۵	۹	ابل بت	ابل بیت	"	۱۸	فتقول	فنقول
۱۶	۲	کند	کنند	۳۲	۷	برقیبة	برقیته
"	۴	ادر	در	۳۳	۱	وویدا	ووجدانا
"	۷	الجهال	الجبال	"	۵	للدار	الدار
"	۴	بجسها	تحسبها	"	۱۱	صورتهلعلومة	صورته المعلومة
"	۱۲	ومت به	رمت به	۳۴	۹	لقضیات	بقضیات
"	۱۵	تجد بلی	تحد یدلی	"	۱۰	خلاقا	خلافا
۱۷	۲	تمرجت	تمزجت	"	۱۹	لوجه	بوجه
۱۹	۱۷	غزم	عزم	۳۵	۹	ولبلاحظ	ولیلاحظ
۲۰	۹	کثیرة	کثرة	"	۱۳	وإذاخصلت	فاذاحصلت
"	۱۱	نقور	نقول	"	۱۶	فهذه وحدانیات	فهذه وجدانیات
"	۱۸	مبشرسول الله	یبشر برسول الله	۳۶	۶	سوفیة	سوفیه
۲۲	۱۵	ولاجد	ولاجله	"	۸	ولاصورخمریه	ولاصورت خمریه
۲۳	۳	نموده ام	نمودیم	"	۹	علائق حسبیه	علائق جسمیه
"	"	سیزجهان دیم	تیزجاندیم	۳۷	۱۴	مرفوع	مرفوعا
"	۸	نثبوت	بثبوت	"	۱۸	صدالیها	صدایتها

صفحہ	سطر	خطأ	صواب	صفحہ	سطر	خطأ	صحیح
۳۸	۱۲	شعوریا	شعریا	۵۳	۱۵	فیہا ونعمت	فیہا ونعمت
؍؍	۱۵	ذھنیا	ذھنیا	۵۴	۶	سخت دوم رنگین	سخت رنگین
؍؍	؍؍	لواقع	الواقع	؍؍	۱۳	کسلد	گسلد
؍؍	۱۸	فانصل اللعم	فانصل العلم	؍؍	۱۶	تکونک	نکونک
؍؍	۱۹	مابغ	سابغ	۵۵	۸	وتقرہا للعین	تقرہا للعین
۳۹	۱۰	الملائکۃ	للملائکۃ	۵۶	۱۰	عین الذاتہ	عین لذاتہ
؍؍	۱۲	کنایات	کنایات	۵۷	۶	الطبعیۃ	الطبیعۃ
؍؍	۱۷	ظرہا	ظرفا	؍؍	۱۰	ونفس	ونفث
۴۰	۱۶	الصفات السفیۃ	الصفات السلبیۃ	؍؍	۱۱	للمصلح	المصلح
۴۱	۲	علی حلہ	علی حدتہ	؍؍	۱۴	فیہ ظلمۃ	فیہ ظلمۃ
۴۲	۱۳	بلیق	یلیق	۵۸	۱۵	لب وجام	لب جام
۴۳	۶	ولاحئن	ولاکمیّن	؍؍	۱۹	ووی	وی
؍؍	۱۶	ذانہ	ذاتہ	؍؍	؍؍	یبغل	ببغل
؍؍	۱۹	فنہا	فانہا	۵۹	۱۰	اگر جزئیات	اگرچہ جزئیات
۴۶	۳	ثم صفائیتہ	ثم صفائیۃ	؍؍	۱۲	ہمرآ	ہمہ آنرا
؍؍	۴	بحمت	بحیث	۶۰	۷	بذلک	بذاک
؍؍	۱۱	النبی	للنبی	؍؍	۱۶	نقد بہشرت	نقد بہشت
۴۸	۵	حیا الخناس	حیاالله وبیضا للخناس	۶۱	۵	بازقوی	بازقوی قلبیہ
؍؍	۶	مواثرۃ	مؤثرۃ	؍؍	۱۱	قیدجدید	قیدحدید
۴۹	۱۶	یخنص	یختص	۶۲	۶	غنیط	غلیظ
۵۰	۵	یطاق	یطلق	؍؍	۱۰	قائلات	قابلات
؍؍	۱۸	للفہوم	للمفہوم	۶۳	۔	ص۵۳	ص۶۳
۵۴	۵	لایخل لہا	لاتخل لہا	۶۴	۱۳	بہ لنار	بالنار
؍؍	۱۳	نسیت	نسبت	۶۵	۶	ماسوای	ماسوی

صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۶۷	۳	تلعو	نلعو
۶۹	۱۷	لیس	لبس
۷۱	۶	وفیہا	ومنہا
//	۹	یقام	یقیم
//	۱۷	حذا	حذوا
۷۳	۳	رسول الله	برسول الله
//	۱۳	وکذلک مکۃ	وکذلک حکمت
//	۱۸	ظہرت و	ظہرت فی
۷۴	۱	یحیطون	یحیطون
۷۵	۱۹	ثم اثیت	ثم اثبت
۷۸	۱۳	احرف	حرف
//	۱۴	متصورۃ	تتصورۃ
۷۹	۱۶	ھذین	ھذان
۸۰	۸و۱۳و۱۵	اغلاق	انخلاق
۸۱	۱۰	درویش	درولش
۸۲	۱	سینہ	سنیۃ
//	//	نفات	ثقات
//	۱۳	المتغیلہ	المتخیلۃ
۸۳	۱۳	الیحتۃ	البحتۃ
//	۱۹	المزموحۃ	المزمومۃ
۸۴	۱۱	فی المھل	فی المہل
۸۶	۱۲	العقل العادی	العقل المعادی
//	۱۸	امرر	امور
۸۷	۱۷	رایحۃ النہار	رابعۃ النہار
۸۸	۶	لاٹیرجی برء	لاٹیرجی برءکا
//	۱۲	دوست،	دوست
//	۱۴	اقارب	عقارب
//	۱۷	عرض	غرض
//	۱۸	تغلیبیہ	تخییلیہ
۹۰	۸	وہمہ	ہمہ
//	۱۸	الدنیۃ	الدینیۃ
۹۱	۱۲	کروند	گروند
۹۲	۱۰	درادہ اند	دادہ اند
//	۱۳	وہر...	وبر تنبیہے
//	۱۵	آلسبب	آن است
۹۳	۱	دیدوخود	دیدۂ خود
//	۲	عرض	غرض
//	۵	فیہل	فیسہل
//	۵	الحاطر	الحاضر
//	۶	عیربتی	غیربتی
//	۸	ھل رکنک	ھل رکنک
۹۴	۱۹	اور	او
۹۵	۲	لطفیۃ	الصفیۃ
//	۱۵	نفوس	نقوش
۹۶	۱۹	...×.	است دیگر
//	//	ین	ایں
۹۷	۱۰	بنلک	بتلک
//	۱۷	ینکر	ینکسر

صفحہ	سطر	خطا	صواب
٩٨	٦	آید	راید
//	٧	دروویۃ	دررویت
//	١٣	نسیند	نشیند
//	١٤	نہ ظاہر	نہ حسن ظاہر
١٠٠	١٧	برخواستہ	برخاستہ
١٠١	١٥	حثبش	حثیش
//	١٨	گبر	گیر
١٠٢	١٠	مع	منع
١٠٣	١١	نیبہ	نبیہ
١٠٨	٦	اجزأ	اجتزأ
١١١	١٠	ینضح	یتضح
١١٣	٣	سکنتۃ	سکینتہ
//	١٦	مجرود	محدود
//	١٨	تأسی	یتأسی
١٢٢	٧	یرجع	برجع
//	٨	وآثار	آثار
//	٩	دلپس	ولبس
١٢٣	٤	الانبیآت	الابیات
١٢٤	١٥	بجرارہ	بجرارۃ
١٢٥	١٨	کذشت	گزشت
١٢٨	٤	تحلت	تخللت
١٣٨	١٤	الا	لا
١٣٩	١٤،٢٦	علی ملۃ	علی ملتہ
١٤٠	١٣	ولاکین فی	ولاکین فی صلاک

صفحہ	سطر	خطا	صواب
١٤٠	١٣	استائیس	استیأس
١٤٢	١٨	زہاد	زہاءَ
١٤٥	١١	انلافا	املافا
١٤٦	١٨	لم نتضیغ	لم تتضیع
١٥١	١٤	وہو	لہو
//	١٨	مطلوبۃ	مطلوبہ
١٥٢	١٩	وواقفہ	ووافقہ
١٥٤	١	فسجن	فجنّ
١٥٥	١١	لیس یغنیہم	لیس یعنیہم
//	//	فلم یفضلوا	فلم یفصلوا
١٥٦	١٤	جنت	جنّت
١٥٧	٦	ابعبارات	بعبارات
١٦١	١	حائطا،	فی حائط
//	٣	تفویضا کلیا،	تفویض کلي
١٦٤	١٤	آدم علیہ السلام	آدم علیہ السلام نسي
//	١٨	العراج	المعراج
١٦٦	٢	وران	وزان
//	١٠	لک مبینا	لک فتحا مبینا
١٦٩	١٧	اقضی	افضی
١٧١	٦	وریجا	وربما
//	٨	ودقۃ ذہن	ودقت ذہن
//	١٥	ستکلک	استملتک
١٧٣	٨	صوتا	صونا
١٧٤	٤	وتارۃ	طوراوتارۃ

صفحہ	سطر	خطأ	صواب	صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۱۷۴	۱۵	اتانا	أتانا	۱۹۴	۳	طلوب	مطلوب
۱۷۵	۷	سالکه	سلکه	〃	۵	بالعذره	بالعذرة
۱۷۶	۳	عما	غمّاً	۱۹۵	۲	اليه	اليهم
۱۷۷	۵	بجين	بجاين	۱۹۹	۱۹	الجبيل	الحبيل
〃	۱۴	عشائر	وعشائر	۲۰۰	۷	سكيت لابويبه	سكيت لايجابه
۱۷۸	۲	فيتجلي	فتجلي	۲۰۱	۸	فوقعه	فوقعوا
〃	۹	بحسب	بحب	۲۰۲	۱۱	من الحديث	من الفقه
۱۷۹	۷	لبنيها	لنبينا	۲۰۳	۹	ظهور	طهور
۱۸۰	۹	تفصيص	تفصيل	۲۰۴	۱	ناآنند	آنند
〃	۱۹	الذين	اللتان	〃	۳	انگاه	نگاه
۱۸۱	۱	لاينفكان	لاتنفكان	〃	۹	لبرآیند	بسرآیند
۱۸۳	۳	محضور	لحضور	〃	۱۴	اند	آمد
〃	۱۶	لسيط	بسيط	۲۰۵	۴	پرو	پروا
۱۸۴	۲	سکوک	سلوک	〃	۹	تقلیات	تقیدات
〃	۴	آرد	آورد	〃	۱۱	مزاهم	مزاحم
۱۸۶	۱۰	اپس	پس	〃	۱۷	نتقیح	تنقیح
〃	۱۱	ازنجنه	ازیں جہت	۲۰۶	۱۰	صواند	صوراند
۱۸۹	۶	گنبزی	گنبدی	۲۰۷	۴	میرات	میراث
〃	۷	بادرانور	بادرا اندر	〃	۱۴	الّهیه	الّهیت
〃	۱۲	يمجدون	يجحدون	۲۰۸	۸	صبّادوشکار	صیّادوشکار
۱۹۱	۳	االبحث	البحث	〃	۱۱	که میرسد	اگر نمی رسد
۱۹۲	۸	اقترايات	اقترانات	〃	۱۳	بزلك جنانك	بدنك وجنانك
۱۹۳	۷	بادودارم	بادودارند	۲۰۹	۷	تنشقی	تنشفی
〃	۱۷	آن	از	〃	۱۶	عوه	عود

صفحہ	سطر	خطأ	صواب	صفحہ	سطر	خطأ	صواب
۲۱۰	۱۳	دار	دارد	۲۴۱	۸	تارة	تارةً
۲۱۱	۲	عطاد	عطار	〃	۱۰	ملاخطاب	ملاحظات
〃	۱۱	گادزان	گازران	〃	〃	خاصتی	خاصیتی
〃	۱۳	سیراا	سیرا	۲۴۲	۳	بازکار	واذکار
۲۱۳	۱	قسمت	قسمت	〃	۶	ختاح	ختاج
〃	۱۲	صخورا	ضجورا	〃	۷	ویداں	وبداں
〃	۱۵	هل نعلم	هل تعلم	〃	۱۸	ملکیۃ	ملکیۃ
۲۱۴	۳	الشجر	الشجر	۲۴۳	۱	او	و
〃	۷	جاجة	حاجة	〃	۶	رسانذ	رسانند
〃	۱۱	عقوبه	عقوبته	۲۴۶	۲	التهلی	التهلی
۲۱۵	۲	حال التی	الحال الذی	۲۴۹	۵	للصورة	الصورة
〃	[illegible]	الطبیعة	الطبیعیة	۲۵۰	۱۱	بواحل	لواحل
〃	۳	اذا الفزع	اذا الفزع	۲۵۲	۱	غامطة	غامطهٔ
〃	۴	والتطیع	والتطلع	〃	۳	بدأ	بدا
۲۱۶	۱۳	عیّنا	عنینا	〃	〃	وارطة	وارطهٔ
۲۱۷	۱۶	واجل	واحل	۲۵۳	۱	ویحیی	ولایحیی
۲۲۳	۸	فی الحارج	فی الخارج	〃	۵	هادم	هاذم
۲۲۸	۷	بشرط لا	بشرط لا شئ	۲۵۶	۱۵	علی من	علی
۲۲۹	۸	اهم	اتهم	۲۵۷	۲	وایاة	وایاه
۲۳۰	۱۳	الشحة	الشمعة	〃	۵	اولیك	اولئك
۲۳۱	〃	اموهوما	موهوما	〃	۱۹	شبعرة	شعرة
۲۳۳	۹	غالب	غلب	۲۵۸	۹	بالجج	بالحجج
۲۳۵	۱۲	الرجل	الرجال	۲۵۹	۱۳	سیعة	سبعة
۲۳۷	۱۳	وشیخنا	شیخنا	۲۶۱	۳	ولابی	ولا نبی
۲۴۰	۴	والوصیه	والوصیة	〃	۸	تز	ترتیب
〃	۱۷	زبان	زمان	〃	۲۱	بالعلم	بالقلم
۲۴۱	۱	اضاف	اصناف	۲۶۲	۱۵	بقضیاب	بقضیات
〃	۸	یانواعها	بانواعها	۲۶۳	۱۸	مدرکنك	مدرکتك